



بَيَانُ السَّعَادَةِ فِي مَفَاهِمِ الْعِبَادَةِ

حَاجِ سَيِّدِ الْفَخْرِ كَبِيرِ

مِفْتَاحُ السَّعَادَةِ وَالْخَلَائِقِ





هو
١٢١

متن عربی

تفسير شريف
بيان السّعادة في مقامات العبادة

تأليف

العارف الشّهير

سلطان محمّد الجنابذی سلطانعلیشاه

مدنیة بأسرها و قیل مدنیة غیر سبع آیاتِ فانَّها نزلت بمکَّة و هی قوله: و اذیمکربک الذین کفروا، الی اخر هنّ و هی سبع اوستّ او خمس و سبعون آیه

جَیْسًا لُّوْنُکَ عَنِ الْأَنْفَالِ ج جمع النّفل و هو الزّیادة و قد فسّرت فی بعض الاخبار بما هو مختصّ بالرّسول ﷺ و الامام علیّ علیہ السلام ممّا لا یوجف علیه بخیلٍ و لارکابٍ و بطون الاودية و الآجام و الاراضی الموات و المعادن و میراث من لا وارث له و غیر ذلك ممّا لا شركة لغيره فيه، و فسّرت فی بعض آخر بالغنائم الّتی فیها الخمس للرّسول و البقیة للمقاتلین، و ورد أنّها نزلت فی غنائم بدر حین اختلفوا فیها و تنازعوا و تشاجروا.

جَقْلُ الْأَنْفَالُ لِلّهِ وَ الرَّسُولِ ج لا شراکة لغير الرّسول فیها فان فسّرت بالغنائم فهی منسوخة بأیه التّخمس و ان فسّرت بغير الغنائم فهی ثابتة جَفَاتَّقُوا اللَّهَ ج و لا تطمعوا فیها و لا تختلفوا و لا تشاجروا و لا تريدوا اصلاح امر الله و رسوله فانّهم كانوا یوم بدر ثلاثة اصناف: صنف اغاروا علی الغنائم، و صنف تخلّفوا عند رسول الله ﷺ، و صنف ذهبوا فی طلب العدو، و کان المال قلیلاً و النّاس کثیراً و بعضهم ضعفاء و بعضهم اقویاء و كانت اوّل غنیمة اخذوها فتکلموا فیها و فی کیفیة قسمتها و تنازعوا فی ذلك جَوَّ أَصْلَحُوا ذَاتَ بَیْنِكُمْ ج ما بینکم لا ما بین الله و الرّسول ﷺ و بینکم

فانه ليس اصلاحه اليكم و ذات هي التي بمعنى الصّاحبة ثم استعملت في مثل ذات الصدور و ذات بينكم بمعنى ما في الصدور وما بينكم لمصاحبة ما في الصدور و كذا ما في البين لهما. جَوْ أَطِيعُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ جِ وَلَا تَكَلَّمُوا فيما امره اليهما جَانُ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ جِ فَإِنَّ الْإِيمَانَ يَقْتَضِي تسليم امر الله و تكلّمكم في امر الله و رسوله ﷺ يورث الشكّ في ايمانكم جَانَمَا الْمُؤْمِنُونَ جِ تعليل لما يفهم من الشرط من الشكّ في ايمانهم او جواب لسؤالٍ ناشٍ من الشرط كانه قال قائل: ان كان هؤلاء مشكوكاً في ايمانهم فمن المؤمن الذي لا يشكّ في ايمانه؟

فقال: انما المؤمنون جَالَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ جِ لذكره جَوْ إِذَا تَلَيْتَ عَلَيْهِمْ آيَاتُهُ زَادَتْهُمْ إِيمَانًا جِ لكون قلوبهم خالية عن رين الاهوية فيؤثّر ذكر الله و آياته فيها و قد مضى انّ الايمان له مراتب و درجات و انه يزداد و ينقص جَوْ عَلَى رَبِّهِمْ يَتَوَكَّلُونَ جِ عطف على جملة الشرط و الجزاء الواقعة صلة لعدم تقيده بحينٍ دون حينٍ و للاشارة الى انّ التوكّل لا بدّ و ان يحصل آنآ فآنآ اتى بالمضارع دون الماضي.

جَالَّذِينَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَ مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ جِ اشارة الى وصفى الايمان من التولّى المعبر عنه بالصّلوة و التبرّى المعبر عنه بالزّكوة، و الانفاق و هما اساسا جملة الاعمال الصّالحة البدنيّة و هو بدل من الموصول او مبتدء مستأنف و خبره الجملة الآتية او هو خبر مبتدءٍ محذوفٍ جواباً لسؤالٍ مقدّر.

جَاوِلْتُكَ جِ الموصوفون بما ذكر، و الاتيان باسم الاشارة البعيدة لاحضارهم بالاوصاف المذكورة ليكون كالتعليل للحكم و تعظيماً لهم جَهُمْ

الْمُؤْمِنُونَ حَقَّاجٌ ضَمِيرُ الْفَصْلِ وَتَعْرِيفُ الْمُسْنَدِ لِلْحَصْرِ وَالتَّأْكِيدُ، يَعْنِي أَنَّ هَؤُلَاءِ الَّذِينَ قَرَنُوا بَيْنَ صُورَةِ الْإِيمَانِ الْعَامِّ الَّتِي هِيَ الْبَيْعَةُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ بِالْبَيْعَةِ الْعَامَّةِ وَحَقِيقَتِهِ الَّتِي تَظْهَرُ بِآثَارِهِ الْمَذْكُورَةِ الَّتِي هِيَ تَأَثُّرُ الْقُلُوبِ مِنْ آثَارِ مَنْ آمَنُوا بِهِ وَهُوَ مِنْ لَوَازِمِ الْمَحَبَّةِ الَّتِي هِيَ مِنْ لَوَازِمِ صِفَاتِهِ الْجَمَالِيَّةِ وَالْإِقْرَارِ بِهِ وَتَفْوِضِ الْأُمُورِ إِلَيْهِ الَّذِي هُوَ مِنْ آثَارِ صِفَاتِهِ الْجَلَالِيَّةِ، هُمْ الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ لَا يَشْكُ فِي إِيْمَانِهِمْ لَا الْبَايِعُونَ بِالْبَيْعَةِ الْعَامَّةِ فَقَطْ مِنْ غَيْرِ التَّحَقُّقِ بِحَقِيقَتِهِ فَإِنَّ إِيْمَانَهُمْ مَشْكُوكٌ فِيهِ.

جَلَّاهُمْ دَرَجَاتٌ عِنْدَ رَبِّهِمْ خَيْرٌ بَعْدَ خَيْرٍ أَوْ حَالٍ أَوْ اسْتِيفَانٍ جَوَاباً لِسُؤَالٍ مُقَدَّرٍ جَوْ مَغْفِرَةً وَرِزْقٌ كَرِيمٌ ذَكَرَ أَوْصَافاً ثَلَاثَةً لَهُمْ هِيَ أُمَمَاتٌ مَا يَطْلُبُهُ الْإِنْسَانُ، الْأَوَّلُ سَعَةِ الْمَقَامِ وَلَوَازِمِهَا وَلِلْإِشَارَةِ إِلَى أَنَّ الدَّرَجَاتِ لَيْسَتْ مَغَايِرَ لَذَوَاتِهِمْ بَلْ هِيَ شُؤْنُهُمْ وَسَعَةُ ذَوَاتِهِمْ قَالَ تَعَالَى فِي آيَةٍ أُخْرَى هُمْ دَرَجَاتٌ، وَالثَّانِي سِتْرُ الْمَسَاوِي وَمَا يَلْحَقُهُ مِنْهَا، وَالثَّلَاثُ وَجَدَانِ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ.

جَعَلْنَا أَمْرَ جَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ بِالْغَايَةِ الْحَقَّةِ الثَّابِتَةِ وَهُوَ أَعْلَاءُ الدِّينِ وَاعْزَازُ الْمُؤْمِنِينَ وَانْهَازُ الْمُشْرِكِينَ أَوْ مُتَلَبِّساً بِالْحَقِّ الَّذِي هُوَ الْوَلَايَةُ أَوْ مُتَسَبِّباً عَنِ الْحَقِّ الَّذِي هُوَ الْوَلَايَةُ وَهُوَ كَلَامٌ مُسْتَأْنَفٌ لِبَيَانِ ضَعْفِ يَقِينِهِمْ كَمَا أَنَّ مَا سَبَقَ أَيْضاً كَانَ لِبَيَانِ ضَعْفِ يَقِينِهِمْ، وَالْمُرَادُ بِالْإِخْرَاجِ الْإِخْرَاجُ مِنْ مَكَّةَ أَوْ مِنَ الْمَدِينَةِ لِعَبْرِ قَرِيشٍ وَغَزْوِ بَدْرٍ فَانْتَهَمَ كَرَهُهُ أَوْ خُرُوجَهُ لِعَدَّتِهِمْ وَهُوَ مُتَعَلِّقٌ بِقَوْلِهِ: يَجَادِلُونَكَ يَعْنِي كَمَا كَرَهُوا أَنْ يُخْرِجَكَ رَبُّكَ مِنْ بَيْتِكَ بِالْحَقِّ يَكْرَهُونَ الْقِتَالَ مُجَادِلِينَ فِيهِ كَأَنَّمَا يَسَاقُونَ حِينَ الذَّهَابِ إِلَى الْقِتَالِ إِلَى الْمَوْتِ، وَالْإِحْتِمَالَاتِ الْأُخْرَى فِي تَرْكِيبِهِ بَعِيدَةٌ مِنْ سَوْقِ الْكَلَامِ فَإِنَّهُ مَسْجُوعٌ

لتمثيل حالهم فى كراهة القتال جهلاً بعاقبته بحالهم فى كراهة الخروج جهلاً بعاقبته و فى الاخبار اشارة الى انه منقطع عما قبله منزل وحده.

جَوْاَنَّ فَرِيقًا مِّنَ الْمُؤْمِنِينَ لَكَارِهُونَ الْجُمْلَةُ حَالِيَّةٌ جِيْجَادِ لُونَكِ فِي الْحَقِّ الَّذِي يَسْتَتَبِعُ غَايَةَ حَقَّةً مَّتَحَقَّقَةً وَ هُوَ الْقِتَالُ الَّذِي بِهِ ارْتَفَعَ امْرُؤُ الْمُؤْمِنِينَ وَ تَقَوَّوْا بِالْغَلْبَةِ وَ اخْذَ الْغَنِيْمَةِ وَ هُوَ قِتَالُ الْبَدْرِ جَبَعَدَ مَا تَبَيَّنَ الْحَقُّ بِاعْلَامِ الرَّسُولِ اَنَّ الْغَلْبَةَ لَهُمْ وَ مَشَاهِدَةً صَدَقَ اَخْبَارُهُ فِي مَوَارِدٍ عَدِيدَةٍ جَكَانَمَا يُسَاقُونَ اِلَى الْمَوْتِ وَ هُمْ يَنْظُرُونَ جِ اى اِلَى الْمَوْتِ وَ ذَلِكَ اَنَّهُ اَخْبَرَهُمُ الرَّسُولُ ﷺ بِعِيرِ قَرِيْشٍ وَ اَنَّ اللَّهَ وَعَدَهُمْ عِيرَ قَرِيْشٍ فَخَرَجُوا مِنَ الْمَدِيْنَةِ، ثُمَّ اَخْبَرَهُمْ اَنَّ قَرِيْشًا خَرَجُوا لِحِمَايَةِ الْعِيرِ وَ اَنَّ اللَّهَ وَعَدَهُ النَّصْرَةَ عَلَى قَرِيْشٍ فَكَرَهُوا مُعَارَضَةَ قَرِيْشٍ لِّقَلَّةِ عِدْدِهِمْ وَ عَدَدِهِمْ فَجَادَلُوهُ فِي ذَلِكَ لَضَعْفِ يَقِيْنِهِمْ.

جَوْ اِذْ يَعِدُّكُمْ اللّٰهُ عَطْفٌ عَلَى بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ اَوْ بِتَقْدِيرٍ اِذْ كَرُوا عَطْفٌ عَلَى جُمْلَةٍ كَمَا اَخْرَجَكَ (اِلَى آخِرِ الْآيَةِ) فَانَّهُ فِي مَعْنَى اِذْ كَرُوا وَ قَتَ خُرُوجَكُمْ وَ مَجَادَلَتَكُمْ كَاَنَّهُ قَالَ: اِذْ كَرُوا اِذْ اَخْرَجَ اللَّهُ نَبِيَّهٗ ﷺ مِنْ بَيْتِهِ وَ كَرَاهَتَكُمْ لَهُ وَ الْحَالُ اَنَّ فِيمَا كَرِهْتُمُوهُ اِعْلَاءَ كَلِمَتِكُمْ وَ اِذْ كَرُوا اِذْ يَعِدُكُمُ اللَّهُ. جَا خَدَى الطَّائِفَتَيْنِ اَنَّهَا لَكُمْ جِ وَ تَكْرَهُونَ قَرِيْشًا جَوْ تَوَدُّوْنَ اَنَّ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكِتِجِ السَّلَاحِ جَتَكُونُ لَكُمْ جِ وَ هُوَ الْعِيرُ فَانَّهُ لَمْ يَكُنْ فِيْهَا كَثْرَةٌ عَدَدٍ وَ لَا كَثْرَةٌ سَلَاحٍ بِخِلَافِ قَرِيْشٍ فَانَّ عَدَدَهُمْ كَانَ قَرِيْبًا مِنْ اَلْفٍ وَ كُلُّهُمْ كَانُوا شَاكِي السَّلَاحِ .

جَوْ يُرِيدُ اللَّهُ اَنْ يُحَقِّقَ الْحَقَّ يَثْبِتَهُ وَ يَظْهَرُهُ جَبِكَلِمَاتِهِ جِ بِخِلْفَائِهِ وَ اتِّبَاعِهِمْ جَوْ يَقْطَعُ ذَا بَرِ الْكَافِرِينَ جِ بِالِاسْتِصْلَاحِ بِحَيْثُ لَا يَبْقَى

منهم اثر ولا عقب جَلِيحُ الْحَقِّ وَ يُبْطِلُ الْبَاطِلَ بِجَ يَعْنِي اَنْ نَفْسِ احقاق الحقِّ هو المطلوب منه لا امر آخر فهو من قبيل ما كان الفعل مطلوباً لنفسه لا مقدّمة لا امر آخر فكأنّه قال: يريد الله ان يحقّ الحقّ لنفس احقاق الحقّ.

جَوْ لَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ اِذْ تَسْتَغِيثُونَ رَبَّكُمْ هُجَ ظَرْفَ لِقَوْلِهِ يَرِيدُ اللَّهُ اَوْ لِقَوْلِهِ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ اَوْ بَدَلَ مِنْ قَوْلِهِ اذِيعِدْكُمْ اَحَدَى الطَّائِفَتَيْنِ بَدَلَ الْاِشْتِمَالِ فَاِنَّ الْوَعْدَ كَانَ فِي الْمَدِينَةِ وَالْاِسْتِغَاثَةَ حِينَ الْقِتَالِ وَ مَشَاهِدَةَ قَلَّتْهُمْ وَ عَدَمَ عَدَّتْهُمْ وَ كَثْرَةَ الْعَدُوِّ عَدَّةً وَ عُدَّةً.

جَفَا سَتَجَابَ لَكُمْ اِنِّي مُدِّكُمْ بِأَلْفٍ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ هُجَ بَعْضُهُمْ بَعْضًا اَوْ مُرْدِفِينَ لَكُمْ مِنْ اَرْدَفِهِ اِذَا تَبِعَهُ جَوْ مَا جَعَلَهُ اللَّهُ هُجَ اِى الْاِمْدَادِ جَالًا بُشْرَى هُجَ اِى لَكُمْ بِاَنْجَازِ الْوَعْدِ بِالنَّصْرِ جَوْ لَتَطْمَئِنَّ بِهِ قُلُوبُكُمْ وَ مَا النَّصْرُ اِلَّا مِنْ عِنْدِ اللَّهِ هُجَ وَ لَكِنَّكُمْ لَضَعْفٌ يَقِينُكُمْ وَ تَوَكَّلْكُمْ لَا تَنْظُرُونَ اِلَّا اِلَى الْاَسْبَابِ وَلِذَا اَجْرَى النَّصْرُ بِتَوْسِطِ الْاَسْبَابِ.

جَانَّ اللَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ اِذْ يُغَشِّيكُمُ النُّعَاسَ اَمَنَةً مِنْهُ هُجَ ظَرْفَ لِقَوْلِهِ اسْتَجَابَ اَوْ لِمُدِّكُمْ اَوْ لِمُرْدِفِينَ اَوْ لَجَعَلَهُ اللَّهُ اَوْ لَتَطْمَئِنَّ اَوْ لِقَوْلِهِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ عَلَى الْاِنْفِرَادِ اَوْ عَلَى سَبِيلِ التَّنَازُعِ، وَ يَحْتَمِلُ اِبْدَالَهُ مِنْ قَوْلِهِ اذِيعِدْكُمْ وَ قَوْلِهِ اذِ تَسْتَغِيثُونَ بَدَلَ اِشْتِمَالِ.

جَوْ يُنْزِلُ عَلَيْكُمْ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً لِيُطَهِّرَكُمْ بِهِ مِنْ الْاِحْدَثِ وَ الْخَبَثِ جَوْ يُذْهِبَ عَنْكُمْ رِجْزَ الشَّيْطَانِ هُجَ الْجَنَابَةِ اَوْ وَسْوَستِهِ وَ تَخْوِيفَهُ عَنِ الْعَطَشِ، رَوَى اَنَّهُمْ نَزَلُوا فِي كَثِيبٍ اَعْفَرٍ تَسُوخٌ فِيهِ الْاِقْدَامُ عَلَى غَيْرِ مَاءٍ فَنَامُوا فَاحْتَلَمَ اَكْثَرُهُمْ وَ قَدْ غَلَبَ الْمُشْرِكُونَ عَلَى الْمَاءِ فَوْسَوْسَ الْيَهُمِ الشَّيْطَانِ وَ قَالَ: كَيْفَ تَنْصُرُونَ وَ قَدْ غَلِبَتْكُمْ عَلَى الْمَاءِ وَ اَنْتُمْ تَصَلُّونَ مُحْدَثِينَ وَ

تزعمون انكم اولياء الله و فيكم رسوله فأشفقوا.

فأنزل المطر فمطرو ليلاً حتى جرى الوادى و اتخذوا الحياض على غدوته و سقوا الرّكاب و اغتسلوا و توضّأوا و تلبّد الرّمل الذى بينهم و بين العدو حتى ثبتت عليه الاقدام و زالت الوسوسة جو ليربط على قلوبكم ثم لما كان ربط القلوب تنزيلاً من اشرف خصائل الانسان و المراقبة تأويلاً من آخر مقامات السّلك كرّر اللّام اشارة الى انه مغاير مع سابقه شرفاً و رتبةً و المعنى و ليربط المحبة على قلوبكم او ليربط الولاية الحقيقية التى هى مثال النبى او الولى على قلوبكم جو يثبت بهج اى بالمطر تنزيلاً و بالربط تأويلاً جالاً قد اجمع البدنية على التراب لتلبّده و على الدّين لوصولكم الى مطلوبكم جاذ يوحى ربك الى الملائكة يجوز ان يكون ظرفاً لكل من الافعال المذكورة من قوله يغشّيكم الى قوله يثبت به الاقدام منفرداً او على سبيل التّنازع، و يجوز ان يكون بدلاً من اذا لولى و من اذا الثانية و الثالثة جاني معكم فثبتوا الذين امنوا ج يعنى لست مخالفكم فى التّثبيت حتى لا يتيسر لكم التّثبيت. جسا لى فى قلوب الذين كفروا الرّعب ج اعانة لكم فى التّثبيت حتى يتم لكم امره جفا ضربوا فوق الاعناق ج حتى اطرقوا رؤسهم او فاقطعوا رؤسهم جو اضربوا منهم كل بنان ج رؤس الاصابع، و تكرار اضربوا و اضافة لفظة فوق من التّطويل المطلوب فى مقام اشتداد الغضب و تنزيل ضرب البنان واضح و تأويله عبارة عن ضرب بنان نفوسهم الخبيثة التى بها يثلمون دين الاسلام و عقائد ضعفاء المسلمين.

جذلِكَ التّشديد الشّديد عليهم جبانهم شاقو الله و رسوله و من يشاقق الله و رسوله فان الله شديد العقاب ذلکم ج ايها

الکافرون فهو التَّفات و هو من باب الاشتغال و تخلَّل الفاء بتقدير اما و توهمها و هو مبتدء محذوف الخبر ای ذلکم لکم او مفعول فعل محذوف ای خذوا ذلکم او هو اسم فعل بمعنى خذوا الغلبة استعماله بعد حذف الفعل فی هذا المعنى.

جَفَدُ وَقُوهُ وَ أَنَّ لِلْكَافِرِينَ عَذَابَ النَّارِ شَأْنُ نَزُولِ الْآيَةِ وَ
قِصَّةُ بدر مذكور فی الاخبار و يكفى منها للاطلاع عليها ما فى الصَّافى.
جِئَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمُ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا كَثِيرًا، وَ
الرَّحْفُ العسكر لا تهم يزحفون ای يدبّون جَفَلَا تَوَلَّوْهُمُ الْأَدْبَارَ وَ مَنْ
يُوَلِّهِمْ يَوْمَئِذٍ يَكُونُ مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا زَحْفًا.

جَدْبَرُهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِقِتَالِجِ طَالِبًا حَرْفًا مِنْ مَحَلِّ الْقِتَالِ لِلتَّمَكُّنِ مِنْ
المقاتلة او للاحتيال مع العدو ليتخيَّل انه انهزم ليكيد بالعدو جَاؤُ مُتَحَرِّزًا
إِلَى فِتْنَةٍ لِلْإِسْتِغَاثَةِ بِهِمْ جَفَقْدَ بَاءٍ بِغَضَبٍ مِنَ اللَّهِ وَ مَاؤِيَهُ جَهَنَّمُ وَ
بِئْسَ الْمَصِيرُجِ هذه احدى الكبائر التى توعدها عليها النار و هو المسمى
بالفرار من الرَّحْفِ، و لما ذكّر المؤمنين نصرة الملائكة و معيته تعالى للملائكة
وامره لهم بالضرب فوق الاعناق و ضرب كلَّ بنان و توهم ان المؤمنين لا دخل
لهم فى القتال و فرارهم و ثباتهم و مجاهدتهم و قعودهم متساوية استدرك
ذلك التَّوَهُّمُ.

بأنَّ فعل الملائكة لا يظهر إلّا بالمظاهر البشريّة فانتم و ان لم تكونوا
فاعلين حقيقة لكنكم مظاهر فعل الملائكة فاذا لقيتم الذين كفروا فلا تولّوهم
الادبار حتّى يجرى قدر الله و فعل الملائكة بتوسّطكم ثم اثبت مقتضى نصره
بالملائكة و امره إياهم بالقتل والضرب فقال: اذا كان القتل بالملائكة و النصرة

بهم.

جَفَجَ اَنْتُمْ جَلْمٌ تَقْتُلُوهُمْ وَ لَكِنَّ اللّٰهَ قَتَلَهُمْ ج ثمَّ صرف الخطاب الى نبيّه ﷺ وقال :جَوْ مَا رَمَيْتَ اِذْ رَمَيْتَ وَ لَكِنَّ اللّٰهَ رَمَى ج اعلم، انَّ حقّ هذه العبارة الّتي هي في مقام قصر القلب او الافراد ان يقال: فانتم لم تقتلوهم ولكن الله قتلهم وما انت رميت ولكن الله رمى، ثمَّ حقّ القرينتين ان تكونا متوافقتين وقد اختلفتا في اداة النفي وذكر المفعول وحذفه ومضى الفعل ومضارعه واثباته لمن نفى عنه وعدمه؛ والوجه في ذلك ان الانسان له وجهة آلهية بها فاعليته ووجهة نفسية بها ينسب الافعال الى نفسه وقد يرتفع عنه بالرياضات والمجاهدات اذا كان سالكاً الى الله وجهته النفسية بحيث لا يرى من نفسه اثراً في البين ولا يرى في الوجود آلاً الله ووجهته.

فحينئذٍ يصحّ سلب الافعال عنه حقيقة وفي نظره ايضاً لانه لا يرى لنفسه وجوداً ولا اثراً، ويسمى هذا المقام في اصطلاحهم مقام الفناء، فاذا صاح من فناءه وغشوته صار باقياً بالله لا بنفسه يعنى يرى للوجود مراتب ولكن لا يرى للحدود وجوداً فيرى وجوده مرتبةً من وجود الله لا مابيناً لوجود الله، فحينئذٍ يرى لمرتبة نفسه وجوداً هو وجود الله في تلك المرتبة وهو المسمى بالبقاء بالله.

فيصحّ منه نسبة الوجود الى نفسه ونسبة اثر الوجود اليها حسب استشعاره لمراتب الوجود لكن نسبة اثر الوجود حينئذٍ غير النسبة الّتي كانت قبل الفناء، وان لم يصحّ من فناءه فلم يكن نسبة للفعل اليه في نظره لانه لا يرى في الوجود آلاً الله ولا يرى الفعل آلاً من الله، وقد يذهل عن وجهته النفسية باسبابٍ خارجةٍ وعوارضٍ طارئةٍ كغلبة الخوف والغضب والفرح وغير ذلك،

و حينئذٍ لا يستشعر بنفسه ولا بفعل نفسه ولا يصحّ نسبة الفعل اليه في نظره كمن يرى في حال اشتغاله من كان في مقابله ولا يستشعر برؤيته بل ينفي الرؤية عن نفسه؛ اذا تقرّر هذا فنقول: انّ المؤمنين في حال القتال ذهلوا عن انفسهم لغلبة الدّهشة عليهم بحيث لم يستشعروا بانفسهم ولا بفعل انفسهم بل كانت الملائكة تقلّبهم و توقع الحركة فيهم و تظهر صورة القتال على ايديهم فلو قال تعالى: انتم لم تقتلوهم كان اثباتاً لنفسيّة لهم و نفيّاً للفعل عنهم؛ و كذا لو قال: اذقتلتموهم كان اثباتاً للفعل و النّفسيّة جميعاً لهم، و الحال انّه لم يكن في نظرهم نفسيّة لأنفسهم و لا فعل و ايضاً لو قال: ماقتلتموهم، كان اشعاراً بنفسيّة ما لهم حيث صرّح بالفاعل بخلاف لم تقتلوهم، فانّ الواو وان كان ضميراً لكنّه مشترك بين الغائب والحاضر و حرف الاعراب فكأنّه غير مصرّح بالفاعل، والرّسول ﷺ لما كان له نفسيّة بنفسيّة الله و بقاء بقاء الله اتى بالماضي المصرّح بالفاعل ثمّ اثبت له الفعل المنفّى و لم يقدّم المسند اليه ههنا لانه يقتضى المقابلة لله او المشاركة معه و كلاهما منتفٍ في الواقع و في نظره ﷺ، لانّ نفسيّته لم تكن الا بنفسيّة الله و منه يظهر وجه اختلاف اداتي النّفي ايضاً .

و اما وجه الاختلاف بذكر المفعول وحذفه فهو انّ القتل ظهر على ايديهم و بحسب اقتضاء ظهوره في المظاهر البشريّة و صل الى المقتولين بخلاف الرّمي، فانه و ان ظهر على يده ﷺ اذ روى أنّه ﷺ اخذ كفاً من الحصا بوحى من الله و قرأ: شاهت الوجوه للحى القيوم، و رماه فلم يبق احداً الا اشتغل بعينه لكنّ القوّة القشريّة المودعة في الحصا من المظهر البشري لم تقتض سعة كفّ من الحصا نحواً من الف رجلٍ و لا انحرافها الى كلّ في كلّ ناحية، فالرّمي كان منه بحسب مظهريّته و الايصال الى المشركين لم يكن منه لا حقيقةً ولا

بحسب مظهريته فأسقط المفعول هنا اشعاراً بأنّ اصل الرّمي ظهر على يده و لكنّ الايصال الى المشركين لم يجر على يده.

جَوْ لِيُبْلِيَ الْمُؤْمِنِينَ مِنْهُ بَلَاءٌ حَسَنًا ج اتى بالعاطف مع انّ المقصود انّ الله قتل و رمى ليبلى المؤمنين لانّ المقصود من الاول نفى القتل و الرّمي عنهم و اثباته لنفسه تعالى مع قطع النّظر عن السّبب و الغاية ولواتى بالقيدلا و هم انّ المراد نفى الفعل عنهم مقيداً بالغاية المخصوصة و اثباته كذلك، مع انه لم يكن المقصود الّا نفى اصل الفعل و اثباته فهو معطوف على قوله لكنّ الله قتلهم و رماهم بتقدير قتلهم او هو خبر مقدّم لقوله ذلكم و المعنى انه قتلهم و رماهم لينعم على المؤمنين نعمة حسنة من الغنيمة و اعلاء الكلمة، او المعنى ليختبر المؤمنين من قبله اختباراً حسناً لا تعب فيه و لانحراف عن الحقّ يعتريه ابتلاهم بمجاهدة الاعداء مع قلة عددهم و كثرة العدو، و كونه اختباراً و امتحاناً واضح ، و كونه حسناً لحسن عاقبته بحصول قوّة القلب لهم و قوّة الايمان مع الغلبة و اعلاء الكلمة و الغنيمة الوافرة و فداء الاسرى، و لعلّ هذا كان اوفق بسياق العبارة و معانى اللّغة فانّ الابلاء و البلاء بمعنى الاختبار كثير الاستعمال و بمعنى الانعام لم يذكره بعض اللّغويين.

جَاَنَّ اللّٰهُ سَمِيعٌ ج لدعاء النّبى ﷺ و استغاثة المؤمنين جعلهم بما يصلحهم من الانعام و عدمه او انّ الله سميع لمقاتلتهم للنّبى ﷺ و كراهة المقاتلة عليهم بما هو صلاحهم من الجهاد مع العدو و معارضة العير و الغارة عليهم.

جَذَلِكُمْ ج البلاء او القتل و الرّمي و هو مبتدأ مؤخّر او خبر مبتدئ محذوف جَوَّانَّ اللّٰهُ مُوْهِنُ كَيْدِ الْكَافِرِينَ ج عطف على يبلى او على

ذَلكم جَانُ تَسْتَفْتِحُوا لَهَا الْكَافِرُونَ عَلَى أَنْ يَكُونَ الْخَطَابُ لِمُشْرِكِي مَكَّةَ
كَمَا قِيلَ: أَنَّهُمْ وَقْتُ الْخُرُوجِ مِنْ مَكَّةَ لَغَزْوٍ بِدَرٍ تَعْلَقُوا بِأَسْتَارِ الْكَعْبَةِ وَطَلَبُوا
الْفَتْحَ وَالنَّصْرَةَ عَلَى مُحَمَّدٍ ﷺ وَنَقَلَ أَيْضاً أَنَّ أَبَا جَهْلٍ اسْتَفْتَحَ يَوْمَ بَدْرٍ وَطَلَبَ
النَّصْرَةَ مِنَ اللَّهِ وَقِيلَ الْخَطَابُ لِلْمُؤْمِنِينَ.

جَفَقْدُ جَاءَكُمْ أَلْفَتْحُجْ تَهْكَمًا جَوَانُ تَنْتَهُوْاجَ عَنْ مَعَادَاةِ
الرَّسُولِ ﷺ وَجُودُهُ جَفَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ جَعْنِي هُوَ الْمَخْتَارُ وَلَيْسَ الْمَقْصُودُ
اعْتِبَارُ التَّفْضِيلِ، أَوِ التَّفْضِيلُ مَقْصُودٌ بِالنِّسْبَةِ إِلَى اعْتِقَادِهِمْ.

جَوَانُ تَعُودُوا نَعْدُ وَلَنْ تُغْنِيَ عَنْكُمْ فِتْنَتُكُمْ شَيْئًا إِي اغْنَاءُ
أَوْ ضَرًّا كَمَا لَمْ تَغْنِ هَذِهِ الْكَثْرَةُ جَوْلُو كَثُرَتْ وَأَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ جَ
الْجُمْلَةُ حَالِيَّةٌ عَلَى قِرَاءَةِ أَنْ بِالْكَسْرِ، وَعَلَى قِرَاءَةِ أَنْ بِالْفَتْحِ فَهِيَ مَعْطُوفَةٌ عَلَى
شَيْئًا يَعْنِي لَنْ تَغْنِيَ عَنْكُمْ فِتْنَتَكُمْ ضَرًّا وَلَا كُونَ اللَّهُ مَعَ الْمُؤْمِنِينَ الَّذِي هُوَ سَبَبُ
هَزِيمَتِكُمْ وَضَرِّكُمْ.

جَيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا بَعْدَ مَا ذَكَرَ مَعِيَّةَ الْمُؤْمِنِينَ وَنَصْرَتِهِمْ
بِالْمَلَائِكَةِ نَادَاهُمْ تَلَطَّفًا بِهِمْ وَتَرْغِيْبًا لَهُمْ فِي طَاعَةِ الرَّسُولِ ﷺ الَّتِي هِيَ مَلَكَ
الْإِيمَانِ وَتَحْذِيرًا عَنْ مَخَالَفَتِهِ الَّتِي هِيَ تَنَافَى الْإِيمَانِ.

جَا طِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَلَّوْا عَنْهُ وَأَنْتُمْ تَسْمَعُونَ جَ
تِلْكَ الْمَوَاعِظُ وَمَعِيَّةَ اللَّهِ وَنَصْرَتِهِ، وَلَمَّا كَانَ طَاعَةَ اللَّهِ بِطَاعَةِ الرَّسُولِ ﷺ لَمْ
يَكْرَرْ الْفِعْلَ وَافْرَدَ الضَّمِيرَ الْمَجْرُورَ.

جَوَ لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ قَالُوا سَمِعْنَا سَمَاعَ لَفْظٍ كَالْحَيَوَانَ جَوَ
هُمْ لَا يَسْمَعُونَ جَ سَمَاعَ الْمَعْنَى كَالْإِنْسَانِ.

جَانُ شَرِّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الصُّمُّ جَ عَنِ الْمَقْصُودِ جَا لِبُكْمُجَ

عن التَّنَطَّقِ بِالْحَقِّ الْمَقْصُودِ مِنَ السَّمَاعِ جَاءَ الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ بِجِ الْمَقْصُودِ مِنْ
اشارات المسموع.

جَوَلُوا عِلْمَ اللَّهِ فِيهِمْ خَيْرًا لَّا سَمْعَهُمْ هَذِهِ الشَّرْطِيَّةُ لانتفاء
الثاني لانتفاء الاول كما هو اكثر موارد استعمال لولغة و ليست لمحض بيان
الملازمة بين التالي و المقدم كما هو طريقة استعمال المنطقيين.

جَوَلُوا أَسْمَعَهُمْ لَتَوَلَّوْا وَ هُمْ مُعْرِضُونَ بِجِ هَذِهِ الشَّرْطِيَّةُ لبيان
الملازمة بين التالي و المقدم الذي هو ضد ملزوم التالي مع الاشعار بتحقيق
ملزومه الواقعي مبالغة في تحقق التالي مثل: لو لم يخف الله لم يعصه، فليست
القضيتان على طريقة استعمال الشرطيات في المنطق و اقيستها حيث يظن
انهما صورة قياس اقتراني من الشكل الاول، ولو سلم فالكبرى مهمة
غير منتجة فالبحث بانه قياس من الشكل الاول وينتج: لو علم الله فيهم خيراً
لتولوا، ساقط من اصله، ولو سلم صحة القياس فالنتيجة صحيحة من قبيل:
لو لم يخف الله لم يعصه.

جَايَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَجِيبُوا لِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ إِذَا دَعَاكُمْ
لِمَا يُحْيِيكُمْ بِجِ بِالْحَيَاةِ الْإِنْسَانِيَّةِ وَ هُوَ الْإِيمَانُ الْخَاصُّ الْحَاصِلُ بِالْوَلَايَةِ الَّتِي
هِيَ سَبَبُ دُخُولِ الْإِيمَانِ فِي الْقَلْبِ الَّذِي هُوَ سَبَبُ حَيَاةِ الْقَلْبِ، فَالْمَعْنَى إِذَا
دَعَاكُمْ الرَّسُولُ ﷺ لَوَلَايَةِ عَلِيٍّ (ع) وَ دَعَاؤُهُ دَعَاءُ اللَّهِ فَاسْتَجِيبُوهُ، وَ قَدْ فَسَّرَ فِي
الْأَخْبَارِ بَوَلَايَةِ عَلِيٍّ (ع) وَ السَّرُّ فِي ذَلِكَ أَنَّ حَيَاةَ الْإِنْسَانِ بِانْفِتَاحِ بَابِ قَلْبِهِ إِلَى
دَارِ الْحَيَاةِ وَ وَصُولِ أَثَرِ الْحَيَاةِ مِنْ تِلْكَ الدَّارِ إِلَيْهِ وَ هُوَ الْإِيمَانُ الدَّخْلُ فِي
الْقَلْبِ، وَ انْفِتَاحِ بَابِ الْقَلْبِ وَ وَصُولِ أَثَرِ الْحَيَاةِ إِلَيْهِ لَا يَتَصَوَّرُ إِلَّا بِالْوَلَايَةِ الَّتِي
هِيَ الْإِتِّصَالُ بَوْلِيِّ الْأَمْرِ الَّذِي هُوَ الْحَيُّ بِالْحَيَاةِ الْآخِرِيَّةِ وَ بِإِعْطَاءِ أَثَرِ الْحَيَاةِ

بنفخته فی القلب بتلقین الذکر الّذی هو سبب افتتاح بابہ.

جَوَّاعِلُمُوا أَنَّ اللَّهَ يَحُولُ بَيْنَ الْمَرْءِ وَقَلْبِهِ ۚ أی یصیر حائلاً بین المرء ونفسه فان اراد سعادة المرء یمنع من وصول اثر عصیانها الیه لئلا یقوده الی النار، وان اراد شقاوته یمنع من وصول اثر طاعتها الیه لئلا یقوده الی الجنة، او یصیر حائلاً بین المرء وقلبه الّذی به خیراته و حیوته الحقیقیة فیمنع ان شاء من وصول اثر الحیوة الانسانیة الیه، او یصیر حائلاً بینہ و بین النفس لئلا یعلم انّ الحقّ باطل و الباطل حقّ، او یصیر حائلاً بین المرء حین اشتهی شیئاً من مشتهياته و بین قلبه الّذی فطر علی الحقّ حتّی لا یرج المشتهیات المرء عن الحقّ الی الباطل او یصیر حائلاً بین المرء و نفسه اى مشتهياتها، فلا یدع المرء ان یتبع مشتهیات النفس او یوقع الحالات بین المرء و قلبه یعنی بیده تسخیر الاحوال او یردّد بین المرء و قلبه فیعلم خفیّات احوالهما او یردّد بین المرء و قلبه فیوصل الحیوة الابدیة الی المستجیب و یمنعها من غیر المستجیب، والمقصود علی کلّ المعانی التحذیر عن ترک الاستجابة و التّریب فی الاستجابة، و فی الاخبار تصریح بالبعض و تلویح الی البعض الآخر.

جَوَّاعِلُمُوا إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ وَ اتَّقُوا فِتْنَةً لَا تُصِيبَنَّ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْكُمْ خَاصَّةً ۚ لا تصیبنّ صفة لفتنة فانّ المقصود التّحذیر عن فتنةٍ مخصوصة مقيّدة لافتنّة ما، و لا الفتنة المطلقة فانّ الاولى لا یتعلّق بها غرض والثّانية یناسبها التعریف باللام، و لا تصیبنّ منفیّ مؤکّد بالنّون یجبر شدوذاً تأکیدہ بالنّون بمطلوبیّة المبالغة فیہ او منھىّ مقدّر بالقول، و فیہ وجوہ اخر بعيدة عن اللفظ غیر متعلّق بها غرض معنویّ.

اعلم، انّ الظلم عبارة عن منع الحقّ عن المستحقّ وايصاله الى غير المستحقّ وهذا المعنى لا اختصاص له بشيءٍ دون شيءٍ وشخصٍ دون شخصٍ وحقّ دون حقّ، فمنع الاطفال والنسوان والاراذل عن مشترياتهم ظلم بوجهٍ وان كان عدلاً بوجهٍ ولذا ورد ثلاثة ان لم تظلموهنّ ظلموك: النساء والصبيان والسفلة، ومنع النفس وقواها عن مشترياتها ظلم بوجهٍ وبالنسبة اليها وان كان بالنسبة الى اللطيفة الانسانية عدلاً «ظلم بين كز عدلها گو ميبرد» ومنع النفس من حكومة العقل والانقياد تحت امره ظلم، ومنعها من الانقياد تحت حكومة نبىّ الوقت بالبيعة العامة ظلم، وحقيقة الظلم واصله وملاكه هو منع اللطيفة الانسانية من قبول الولاية وبواسطته يتحقّق حقيقة الظلم فى كلّ ظلم، ولولاه لم يكن الظلم ظلماً، وان كان بصورة الظلم كقتل محمد ﷺ ونهبه واجلائه كثيراً من مخالفيه وكتل على ﷺ الناكثين والمارقين والقاسطين ولكونه بصورة الظلم حملوه على الظلم وقالوا فيه ما قالوا وفعلوا ما فعلوا حتى قتلوه.

ولولا الولاية لم يكن عدل وان كان الخالى عن الولاية بصورة العدل كفعل معاوية وعدله فى الامة، والمقصود من الذين ظلموهم الذين كانوا من امة محمد ﷺ وبايعوا بالبيعة العامة بقرينة قوله منكم خطاباً للامة وظلموا بمنع الاسلام عن حقّه الذى هو الهداية الى الايمان وترك مودة ذوى القربى التى هى غاية التبليغ، والبيعة كأنّ غيره من الخطايا لا تعدّ ظلماً منهم.

وايضاً التقييد بقوله منكم واعتبار حيثيّة القيد يشعر به، فالظلم الذى هو بعد الدخول تحت حكومة النبىّ ﷺ من حيث هو بعد الدخول المذكور ليس الا منع اللطيفة السيّارة الانسانية عن الدخول تحت حكم ولّى الامر بالبيعة

الخاصّة التي بها يدخل الايمان في القلب و بها يتحقّق حقيقة العدل في كلّ عدلٍ و بها يفتح باب القلب الى الملكوت، و بها يمكن السير على الطريق المستقيم الى الله.

و المراد بالفتنة المقيّدة هو الانحراف عن وليّ الوقت فانّ من كان واقفاً على البيعة العامّة كان ظالماً على اللّطيفة الانسانيّة و الفتنة المصيبة لهم هو الوقوف و الانحراف عن البيعة الخاصّة مع وليّ الوقت الذي هو عليّ (عليه السلام) و هي الفتنة المجاوزة عنهم الى المبتاعين بالبيعة الخاصّة مع محمّد (صلى الله عليه و آله) بعد رحلته و المبتاعين بالبيعة الخاصّة مع عليّ (عليه السلام) بعد رحلته و الى المبتاعين بالبيعة الخاصّة مع الحسن (عليه السلام) بعد رحلته و هكذا الى انقراض العالم. و تفسير الفتنة بما يصل اثره الى غير الفاعل كالغيبية و البدعة و غيرهما يناسب ظاهر التنزيل و اللفظ لكن ليست هي المقصودة؛ و قد ورد في الاخبار الاشعار بما ذكرنا غاية الامر انها داخلة تحت الآية من باب سعة وجوه القرآن.

جَوَاعِلُكُمْ أَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ فَاتَّقُوا مَطْلَقَ الْفِتْنَةِ خُصُوصاً الْفِتْنَةُ الْمَذْكُورَةُ الَّتِي هِيَ أَصْلُ كُلِّ فِتْنٍ جَوَادُكُمْ إِذْ أَنْتُمْ قَلِيلٌ مِنْ حَيْثُ الْعَدَدِ أَوْ مِنْ حَيْثُ الْمَالِ وَ لَفْظُ قَلِيلٌ قَدْ يَفْرَدُ وَ قَدْ يَجْمَعُ جُ مُسْتَضْعَفُونَ فِي الْأَرْضِ جُ تَذَكِيرٌ لَهُمْ بِنِعْمَةِ وَ الْمَرَادُ ضَعْفُهُمْ قَبْلَ الْمَهَاجَرَةِ جُ خَافُونَ أَنَّ يَتَخَفَكُمُ النَّاسُ جُ مِنْ قَرِيشٍ جُ فَوَإِيكُمْ جُ إِلَى الْمَدِينَةِ جُ أَيْدِكُمْ بِنَصْرِهِ وَ رَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ جُ مِنَ الْغَنَائِمِ وَ غَيْرَهَا جُ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ جُ وَ جَعَلَ الْخُطَابَ لِلْعَرَبِ تَمَاماً وَ جَعَلَ ضَعْفَهُمْ ذَلَّتْهُمْ عِنْدَ الرُّومِ وَ الْعَجْمِ بَعِيدٌ جُ دَأً.

جَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَخُونُوا اللَّهَ وَ الرَّسُولَ وَ تَخُونُوا

أَمَّا نَا تَكُمُجْ ان كان نزوله فى ابى لبابة بن عبد المنذر الانصارى فى غزوة بنى قريظة ومشورتهم له فى نزولهم على حكم سعد بن معاذ كما قرره الرسول ﷺ وقوله لهم: ان تنزلوا على حكمه تقتلوا، كما فى الاخبار فالمقصود عام والمراد بخيانة الله والرسول ﷺ هو خلاف ما أظهر للرسول ﷺ فى البيعة والميثاق من عدم مخالفته ظاهراً وباطناً واردة خير المؤمنين كذلك.

والمراد بالامانات اما الامانات التكوينية التى اصلها واسمها وملاكها الامانة المعروضة على السماوات والارض، التى هى اللطيفة السيارة الانسانية المستتبعة لتمام القوى الانسانية المستلزمة لتمام التكليف الشرعية النبوية والاصلية الولوية الحاصلة منها تمام المراتب الانسانية، والامانات التكليفية الولوية القلبية من الذكر المأخوذ من ولئ الامر وسائر ما يؤخذ، او الامانات التكليفية النبوية المأخوذة من نبى الوقت من الاعمال القلبية الشرعية، وتخونوا اما معطوف على المنهى فيكون كل نهياً مستقلاً او بتقدير ان بعد الواو بمعنى مع فيكون مشعراً بمعية الثانى للاول معية المسبب للسبب.

جَوْ اَنْتُمْ تَعْلَمُونَجْ اى تشعرون غير غافلين ووجه التقييد بالحال الاشارة الى ان الانسان قلماً ينفك عن غفلة عما امر به وانه خيانة بوجه ما، لكنّه غير مضيق عليه وغير مشدد عليه مثل عدم الغفلة، ولما كان الخيانة كثيراً ما تقع بسبب الاموال والاولاد فان الانسان يدع دينه لاولاده عقبه بدم الاموال والاولاد.

فقال: جَوْ اَعْلَمُوا اَّمَا اَمْوَالُكُمْ وَاَوْلَادُكُمْ فِتْنَةٌجْ امتحان لكم من الله هل تشغلون بها عن اماناتكم ام تثبتون معها على اماناتكم فمن شغل بها خلص شقاوته ومن ثبت على اماناته استحق اجراً عظيماً لخلوص سعادته

جَوْ أَنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ لِمَنْ ثَبِتَ وَ خَلَصَ عَنِ الْفِتْنَةِ سَالِمًا،
او المعنى واعلموا انما اموالكم و اولادكم فتنة و فساد لكم فلا تغتروا بها و انَّ
الله عنده اجرٌ عظيمٌ فاطلبوه منه بترك الاشتغال بالاموال و الاولاد.

جَيَّا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لِيَجْعَلَ لَكُمْ فُرْقَانًا جِئْنَا تَتَّقُوا اللَّهَ فِي
مُخَالَفَةِ الرَّسُولِ ﷺ لِيَجْعَلَ لَكُمْ فُرْقَانًا جِئْنَا تَتَّقُوا اللَّهَ فِي
هُوَ نور الولاية، فالمراد بالتقوى هى التقوى المتقدمة على الايمان الخاص، او
ان تَتَّقُوا اللَّهَ فِي الانحراف عن الطريق المستقيم الى الطرق النَّفسانيَّة المعوجة
بالولاية و الايمان الخاصِّ الدَّاخِل فى القلب بالبيعة الخاصَّة الولويَّة فانَّ حقيقة
التَّقْوَى و هى التَّحَفُّظ عن الانحراف الى الطُّرُق النَّفسانيَّة لا تحصل اَلَّا
بالوصول الى الطُّرُق الى الله بالولاية، يجعل لكم فرقانا و تميزاً بين الحقائق و
حدودها و اصيلها و اعتباريها فالمراد بالتَّقْوَى الحقيقية الحاصلة
بالايمان الخاصِّ.

اعلم، انَّ حقيقة التَّقْوَى و هى التَّحَفُّظ عن اتِّبَاع النَّفْس فى الصَّغِير و عن
اتِّبَاع اصل الشُّرُور و اظلاله فى الكبير لا تحصل اَلَّا باتِّبَاع العقل فى الصَّغِير و
باتِّبَاع عَلَى ﷺ فى الكبير و اتِّبَاع العقل ايضاً لا يحصل اَلَّا باتِّبَاع عَلَى ﷺ و
قبول ولايته بالايمان الخاصِّ.

لانَّ الانسان مالم يدخل فى الولاية و لم يدخل الايمان فى قلبه لا يفتح
باب قلبه و كلَّ ما فعل باعته من آثار التَّقْوَى كان صدوره من نفسه و غايته
راجعةً الى نفسه، فما تصوَّره انَّه كان تقوى لم يكن تقوى، و اذا قبل الولاية
بشرائطها المقرَّرة عندهم انفتح باب قلبه و اقبل الى الوحدة و ادبر عن الكثرة و
حصل له امتثال امر الله بالاقبال عن الكثرة.

فكلّما فعل من هذه الجهة كان تقوى من طرق النفس والكثرة مغنيّ بالوحدة، فكلّما قرأ آية من آيات الايمان وهو القرآن رقى درجة من درجات الايمان وهى درجات الجنان، وكلّما رقى درجةً من درجات الايمان حصل له نور به يبصر الكثرات واعتباريّتها والوحدة واصالتها حتى اذا وصل الى آخر مراتب التقوى وهو الفناء الذاتى والتقوى الحقيقية حصل له آخر مراتب الفرقان وهو الحشر الى اسم الرحمن والمالكية لما سوى الرحمن وكأنّه للاشارة الى حصول الفرقان بتدريج الارتقاء اتى بالمضارع الدالّ على الحصول بالتدريج، او المراد ان تنتهوا فى تقوى الله بالفناء من انفسكم يجعل لكم فرقاناً حاصلًا بالحشر الى الرحمن وهذا الفرقان هو النبوة او الرسالة او الخلافة.

جَوْ يُكْفِّرْ عَنْكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ ۖ الَّتِى تَحْتَاجُ اِلَى التَّعَمُّلِ فِى الزَّوَالِ الَّتِى هِىَ الْحُدُودُ الظُّلُمَانِيَّةُ وَالتَّعْيِيَّاتُ الَّتِى هِىَ مَسَاوِى الْاِنْسَانِ اِذَا بَعْدَ حَصُولِ الْفَرْقَانِ لَا يَرَى اِلَّا مَرَاتِبَ الْوُجُودِ الَّتِى هِىَ مَرَاتِبُ النُّورِ لَا حُدُودَ الَّتِى هِىَ مَرَاتِبُ الظُّلُمَاتِ الَّتِى بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضٍ.

جَوْ يَغْفِرْ لَكُمْ ۖ مَسَاوِيَكُمْ الَّتِى لَا تَنْفَكُ عَنِ الْاِنْسَانِ وَهِيَ تَبْعَةُ الْمَرَاتِبِ وَنَقَائِصُهَا جَوْاَللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ۖ مِنْ قَبِيلِ اِقَامَةِ السَّبَبِ مَقَامِ الْمَسَبِّ اِى وَيَتَفَضَّلُ عَلَيْكُمْ لِاَنَّ اللَّهَ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ ذَكَرَ اَوْ صَافًا اَرْبَعَةً: النُّورَ الْفَارِقَ، وَتَكْفِيرَ الْمَسَاوِى. وَازَالَتِهَا بِوَسْطَةِ النُّورِ وَغَفْرَانَ الصَّغَائِرِ، وَالْفَضْلَ الْعَظِيمَ الَّذِى لَا يَحْدُّ وَلَا يَوْصَفُ.

جَوْ اِذْ يَمْكُرُ بِكَ ۖ وَاذْكُرْ اَوْ ذَكَرْ اِذْ يَمْكُرُ بِكَ جَالِّذِينَ كَفَرُوا ۖ اِذْ تَذَكَّرُ لَمَّا اَنْعَمَ عَلَيْهِ مِنَ النِّجَاحِ مَعَ غَايَةِ مَكْرِ قَرِيشٍ حِينَ اجْتَمَعُوا وَتَشَاوَرُوا

فی دار الندوة واجتمع رأیهم علی قتله بالاتفاق حتّی یكون من کلّ قبيلة رجل
فیفترقّ دمه علی القبائل ولا یتیسّر لبنى هاشم القصاص، وقصّتهم مذکورة فی
الصّافی و غیره.

جَلِیْثُتُوکَجْ بِالْحَبْسِ جَاوُ یَقْتُلُوکَ اَوْ یُخْرِجُوکَ وَ یَمْکُرُوْنَ جَو
اذیمکرون بأیّ نحو یتصوّر فهو معطوف علی یمکرو او هو عطف باعتبار
المعنی کأنّه قیل : مکروا و مکرا لله و یمکرون فی الحال.

جَوَ یَمْکُرُ اللّٰهُجْ بِأَخْذِهِمْ مِنْ حَيْثُ لَا یَعْلَمُونَ اَوْ هُوَ اسْتِیْنَفَ جَوَ اللّٰهُ
خَيْرُ الْمَاکِرِیْنَ جَ مِنْ حَيْثُ لَا یُمْکِنُ الْاِطْلَاعُ عَلٰی سَبَبِ اخْذِهِ لِغَايَةِ خَفَائِهِ وَ
مِنْ حَيْثُ لَا یَتَخَلَّفُ الْمَقْصُودُ مِنْ مَکْرِهِ.

جَوَ اِذَا تُتْلٰی عَلَیْهِمْ اٰیَاتُنَا جَ عَظِفَ عَلٰی یَمْکُرُونَ جَقَالُوا قَدْ
سَمِعْنَا جَ اسْتَهْزَأَ جَلُوْا نَشَاءُ لَقُلْنَا مِثْلَ هٰذَا جَ قیلَ قائله النّضربن الحارث
بن کلدۃ الذّی قتل یوم بدر بعد اسره علی ید علیؑ.

جَانِ هٰذَا اِلَّا اَسَاطِیْرُ الْاَوَّلِیْنَ جَ اسْمَارُ الْاَوَّلِیْنَ فَانّهُ یکنّی
بالاساطیر عنها جَوَاذُ قَالُوا اللّٰهُمَّ اِنْ کَانَ هٰذَا هُوَ الْحَقُّ مِنْ عِنْدِکَ
فَأَمْطِرْ عَلَیْنَا حِجَارَةً مِنْ السَّمَاءِ اَوْ اِثْنَا بِعَذَابٍ اَلِیْمٍ جَ قیلَ : قائله
کان بمکّة قبل الهجرة حین ادّعی النّبّی ﷺ النّبوة و وعد قریشاً انّهم یملکون
بتصدیقہ ﷺ ملوک الارض و قائله کان النّضر او اباجهل، و قیل : قائله ابوجهل
یوم بدر، و قیل : قائله کان بغدیر خمّ، و قیل : بمدينة بعد غدیر خمّ.

جَوَ مَا کَانَ اللّٰهُ لَیُعَذِّبُهُمْ وَاَنْتَ فِیْهِمْ وَاَمَّا کَانَ اللّٰهُ مُعَذِّبُهُمْ
وَ هُمْ یَسْتَغْفِرُوْنَ جَ یعنی انّ لهم امانین من عذاب الله انت و الاستغفار،
فما دمت فیهم لم یعذبهم، و ماداموا استغفروا ایضاً لم یعذبهم، و تکرار الفعل و

اختلافهما في الخبر للإشارة الى ان كلا منهما امان بالاستقلال والاول اتمّ و اقوى فانّ الاتيان بلام الجحود في خبر كان للمبالغة جوّ ما لهم الاّ يعذبهم اللهُج يعنى انّ امهال الله اياهم ليس بسبب من انفسهم بل ليس من قبل انفسهم الاّ استحقاق العذاب جوّ هم يصدّون عن المسجد الحرامِج يعنى يمنعون الناس عن البقعة المخصوصة او عن نبوة النبيّ ﷺ و يمنعون الناس في العالم الصّغير عن الدّخول في المسجد الحرام الذي هو الصّدر المتّصل بالقلب او يعرضون، و على هذا ان كان النّزول خاصاً فالمقصود عامّ يشمل الامة المنافقة المنحرفة الى انقراض العالم.

جوّ ما كانوا اولياءهُج كما يفتخرون بأنهم اولياء البيت و كما افتخروا بأنهم اولياء محمّد ﷺ و غصبوا حقّ على ﷺ جانّ اولياؤه الاّ المتّقونج بالتقوى العامّة والخاصّة جوّ لكنّ أكثرهم لا يعلمونج معنى ولاية البيت و انّ ولاية البيت مخصوصة بمن اتقى عن الشّرك و اتّباع النّفس و هواها جوّ ما كان صلّوئهم عند البيت الاّ مكاء و تصديّج المكاء الصّفير، والتّصديّة التّصفيق كانوا يطوفون بالبيت عراه يشبّكون بين اصابعهم و يصفّون و كانوا يفعلون اذ اقرأ رسول الله ﷺ في صلّوته يخلّطون عليه جفد و قوا العذابج بالقتل و الاسريوم بدر او بالنّار في الآخرة جبّا كنتم تكفّرون انّ الذين كفّروا يُنفقون أمواهمج يستمرّون على الانفاق.

اعلم، انه لا اختصاص للمال بالاعراض الدنيويّة بل يعمّها والقوى البدنيّة والقوى النّفسانيّة بل هي اولى بكونها مالا من الاعراض لانّ نسبة المملوكيّة هنا حقيقيّة و هناك اعتباريّة صرفة لا حقيقة لها، و الانسان ما لم

يخرج من هذا البنيان شغله اكتساب المال الصّوريّ والمعنويّ و انفاقه، فان كان متوجّهاً الى الله يصدق عليه أنّه ينفق في سبيل الله اى حالكونه في سبيله او في حفظ سبيله و تقويته و ان كان متوجّهاً الى الملكوت السفلى يصدق عليه أنّه ينفق في سبيل الطّاغوت بمعنييه و يصدق عليه أنّه ينفق لصدّ النّاس عن المسجد الحرام و عن سبيل الله صورةً و معنىً، ولصدّ القوى والمدارك عن التّوجّه الى القلب فالكافرون شغلهم الانفاق مستمرّاً.

جَلِيصُذُوَا عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ اى سبيل الحجّ او التّبيّ عَلَيْهِ السَّلَام او الوليّ عَلَيْهِ السَّلَام او الصّدر المنشرح بالاسلام او القلب جَفَسَ يُنْفِقُونَهَا ثُمَّ تَكُونُ عَلَيْهِمْ حَسْرَةً لِّعَدَمِ عَوْضٍ لِلْمُنْفَقِ بَلْ لَنْقَصَانِ ذَوَاتِهِمْ بِالْانْفَاقِ.

جُمْهُمْ يُغْلِبُونَ جَ ظاهراً و باطناً ان كان نزول الآية في قريش حين خروجهم لغزو بدر و انفاقهم في ذلك كما ورد في الخبر فلا ينافي عمومها.

جَوَ الَّذِينَ كَفَرُوا جَ تكرار الموصول للتّفصيل و الاشارة الى علّة الحكم جَالِيْ جَهَنَّمَ يُحْشَرُونَ جَ يعنى كما ان شغلهم الانفاق للصدّ كذلك سلوكهم ليس الا الى جهنّم، لان شغلهم الانفاق في سبيل الطّاغوت فسلوكهم على سبيل الطّاغوت و هو سبيل جهنّم، و فعلنا ان نحشرهم آناً فآناً حشراً بعد حشر الى جهنّم و غاية هذا الفعل كراهة اختلاط المؤمن والكافر و تميز الكافر من المؤمن، هذا في الكبير، و امّا في الصّغير فالقوى الحيوانيّة البهيميّة و السبعيّة والقوى الشّيطانيّة اللّاتى شأنها الكفر بالعقل تنفق قوّتها لصدّ سائر القوى عن سبيل العقل و هو سبيل الله و هى متوجّهة الى السّفّل الذّى هو دار الشّياطين والجنّة، و فيه جهنّم فتحشر الى جهنّم آناً فآناً و في الخبر اشارة الى التّعميم و ذلك الحشر.

جَلِيْمَزَ اللّٰهُ الْخَبِيْثَ مِنَ الطَّيِّبِ وَ يَجْعَلُ الْخَبِيْثَ بَعْضُهُ عَلَى
بَعْضٍ لِّضِيقِ السَّفْلِ وَ عَدَمِ سَعَتِهِ جَفِيْرُ كَمِّهِ جَمِيْعًا يَفِجْعَلُهُ مَتْرًا كَمَا مَتَدَاقًا
جَفِيْعًا جَعَلَهُ فِيْ جَهَنَّمَ بَعْدَ اَنْتِهَاءِ حَشْرِهِ وَ تَرَكَهُ جَاوِلِيْكَ هُمْ
الْخَاسِرُوْنَ وَ نَجَّ فِيْ مَوْضِعِ التَّعْلِيْلِ وَ الْاِتْيَانِ بِالسَّنَدِ اِلَيْهِ بِاسْمِ الْاِشَارَةِ مَوْضِعِ
الضَّمِيْرِ لِاحْضَارِ حَالِهِمْ الْفُظِيْعَةِ اَشْعَارًا بَعْلَةً الْحَكْمِ، وَ تَعْرِيفِ الْمَسْنَدِ وَ ضَمِيْرِ
الفصل للتأكيّد والحصر.

جَقُلْ لِلَّذِيْنَ كَفَرُوْا بِمَخَاطَبِ اَلِهِمْ قَوْلِيْ جَاِنْ يَنْتَهَوْا يُغْفَرْ لَهُمْ مَا
قَدْ سَلَفَ وَ اَوْ مَضْمُونِ اَنْ يَنْتَهَوْا يُغْفَرْ لَهُمْ اَوْ قُلْ فِيْ حَقِّهِمْ فَالْعِبَارَةُ عَلَى مَا هُوَ
حَقُّهَا، وَ الْمُرَادُ بِالْكَفْرِ الْكُفْرُ بِاللّٰهِ اَوْ بِالنَّبِيِّ ﷺ اَوْ بِالْوَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ اَوْ بِالْوَلَايَةِ
التَّكْوِيْنِيَّةِ الَّتِيْ هِيَ وَجْهَةُ الْقَلْبِ وَ طَرِيْقُ الْآخِرَةِ.

وَلِذَا وَرَدَ عَنِ الْبَاقِرِ عَلَيْهِ السَّلَامُ اَنَّهُ قَالَ لَهُ رَجُلٌ : اَنْتَى كُنْتَ عَامِلًا لِّبَنِيْ اُمِيَّةٍ
فَاصْبَتْ مَا لَا كَثِيْرًا فَظَنَنْتِ اَنْ ذَلِكَ لَا يَحِلُّ لِيْ فَسَأَلْتِ عَنْ ذَلِكَ فَقِيْلَ لِيْ : اَنْ
اَهْلَكَ وَ مَالَكَ وَ كُلَّ شَيْءٍ لَكَ فَهُوَ حَرَامٌ فَقَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ : لَيْسَ كَمَا قَالُوْا لَكَ، قَالَ فُلَى
تَوْبَةُ؟ - قَالَ عَلَيْهِ السَّلَامُ، نَعَمْ، تَوْبَتِكَ فِيْ كِتَابِ اللّٰهِ قُلْ لِلَّذِيْنَ كَفَرُوْا اَنْ يَنْتَهَوْا
يُغْفَرْ لَهُمْ مَا قَدْ سَلَفَ، فَعَدَّهُ عَلَيْهِ السَّلَامُ مِنَ الْكَافِرِيْنَ حَيْثُ كَفَرُ بِالْوَلَايَةِ التَّكْلِيْفِيَّةِ
اَو التَّكْوِيْنِيَّةِ.

جَوَاِنْ يَّعُوْدُوْا بِاِجْ مَا كَانُوْا فِيْهِ مِنَ الْكُفْرِ بِاِحْدِ مَعَانِيهِ وَ لَوَازِمِهِ مِنْ
مَعَادَاةِ الرَّسُوْلِ ﷺ وَ مَقَاتِلَتِهِ مَضَتْ مَعَادَاتُهُمْ عَلَى نَبِيِّنَا ﷺ وَ لَمْ يَبْقَ عَلَيْهِ
شَيْئٌ وَ بَقِيَ عَلَيْهِمْ عَقُوْبَتُهَا.

جَفَقْدُ مَضَتْ سُنَّةُ الْاَوَّلِيْنَ بِاِجْ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا وَ عَادُوا اَنْبِيَاءَهُمْ عَلَيْهِ السَّلَامُ اَوْ
الْمَعْنَى اِنْ يَّعُوْدُوْا اِلَى مَا هُمْ فِيْهِ فَلْيَتَوَقَّعُوْا عَذَابَنَا وَ اَنْتَقَامَنَا كَمَا اَنْتَقَمْنَا عَنْ

سلف ولا اختفاء فی انتقامنا عن السَّالِفين فقد مضت سنَّة الاولین و صارت اسماراً بحیث لم یبق احد الا و قد سمعها.

جَوْ قَاتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ فِتْنَةٌ فساد من الشَّرک و لوازمه جَوَّ
يَكُونُ الدِّينُ كُلُّهُ لِلَّهِ و لا یكون لكلِّ دین او اديان و كان بعضه
للشیطان کالادیان الباطلة و بعضه لله کدینک، هذا فی الصَّغیر ظاهر، و اما فی
الکبیر فقد ورد انه لم یجىء تأویل هذه الآیة بعد ان رسول الله ﷺ رخص لهم
لحاجته و حاجة اصحابه فلو قد جاء تأویلها لم یقبل منهم و لكنهم یقتلون حَتَّى
یوحِّدوا لله و حَتَّى لا یكون شرک.

جَفَانِ اَنْتَهُوْا عَنِ الْکُفْرِ جَفَانِ اللّٰهُ بِمَا یَعْمَلُونَ ج من الانتهاء و
الاسلام جبصیرج فیجازیهم علی حسبہ جَوَّ اِنْ تَوَلَّوْا عَنِ الْاسْلَامِ
جَفَا عَلِّمُوا اَنَّ اللّٰهُ مَوْلٰیكُمْ ج فلا تحزنوا و لا تضیقوا صدراً من تولیهم
جَنِعُمَ الْمَوْلٰی ج المتولّی امورکم و تربیتکم جَوَّ نِعْمَ النَّصِیْرُ ج.

جَوَّ اَعْلَمُوا اَنَّمَا غَنِمْتُمْ مِنْ شَیْءٍ عِج اسم الغنیمۃ قد غلبت علی
ما کان یؤخذ من الکفار بالقهر والغلبة حین القتال و الّا فهی اسم لكلّ ما استفاد
الانسان من ایّ وجهٍ کان و ایّ شَیْءٍ کان، فعن الصادق علیه السلام: هی واللّٰه الافادة
یوماً بیوم.

جَفَانِ لِلّٰهِ خُمُسُهُ و لِلرَّسُولِ و لِذِی الْقُرْبٰی و الْیَتَامٰی و
الْمَسٰکِیْنِ و ابْنِ السَّبِیْلِ ج و قد فسر ذوی القربی بالامام من آل محمد ﷺ
فانه ذوالقربی حقیقةً و فسر الثلاثة الاخیره بمن کان من قرابات الرّسول ﷺ
جعل ذلك لهم بدلاً عن الزّکوة الّتی هی اوساخ النّاس تشریفاً لهم.

جَاِنْ کُنْتُمْ اٰمَنُتُمْ بِاللّٰهِ جَزَاؤُهُ مَحْذُوف اِی فاعطوا خمسه فانه

عبادة ماليّة هي احد ركنى العبادة الذين هما الصلوة والزكوة جوّ ما أنزلناج
اى بما انزلنا جعلى عبْدُناج من احكام العبادات الماليّة والبدنيّة و من
جملتها حكم الخمس او من الملائكة المنزلين.

جَيَوْمَ الْفُرْقَانِج يوم بدرٍ لظهور الحقّ عن الباطل والفرق بينهما فيه
و هو متعلّق بآمنتهم اوبانزلنا جَيَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعَانِج لظهور دلائل صدق
النّبوة بظهور نصره الحقّ بالملائكة اوبظهور نزول الملائكة وجنود الله
لنّصرة ولذا فسّر ما انزلنا بانزال الملائكة والنّصرة فى ذلك اليوم تذكيراً لهم
بدلائل صدق النّبوة وقدره الله على نصرهم حتّى لا يشمئزوا عن امره باعطاء
مالهم ثقةً بامداده واعطائه.

ولذا قال: جوّ الله على كلّ شىءٍ قد يربّج تعميماً بعد تخصيصٍ و
هو عطف على ما هو المقصود كأنه قال فالله قادر على الامداد ونصرة القليل
على الكثير فلا تخافوا من كثرة العدو وقتلكم والله على كلّ شىءٍ قديرٌ
فلا تخافوا من قلة ما فى اليد والانفاق فانه قادر على اعطائكم .

جَاذُ أَنْتُمْ بِالْعُدْوَةِ الدُّنْيَاَج بدل من يوم الفرقان او ظرف لالتقى
اولتقدير والعدوة مثلثة شطّ الوادى جوّ هم بِالْعُدْوَةِ الْقُصْوَىَج والمراد
الدّنيا من المدينة والقصى منها جوّ الرّكب أسفل منكمج يعنى غير
قريش والمراد تذكيرهم بقوة المشركين وشدة اهتمامهم بالقتال لحفظ العير و
استظهارهم بمن كان فى العير وهم ابوسفیان واصحابه وكون مكانهم اثبت
للاقدام و مكان المؤمنين يسوخ فيه الاقدام حتّى لا يبقى لهم شكّ فى انّ
غلبتهم لم تكن الا بنصرة الله ولذا قيل : كان غزوة بدرٍ من ادلّ الدلائل على
نبوة نبيّنا ﷺ جوّج الحال انكم لغاية ضعفكم وقوة اعداءكم جكؤ

تَوَاعَدْتُمْ لِلْقِتَالِ مَعَهُمْ جَلًّا خَتَلَفْتُمْ فِي الْمِيعَادِ وَلَكِنْ جِيءَ بِكُمْ عَلَى الْقِتَالِ عَلَى هَذِهِ الْحَالِ وَلَمْ يَدْعَكُمْ حَتَّى تَفْرُوا.

جَلِيْقَضَى اللّٰهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا بِجِ اى حَقِيقًا بِان يَفْعَلْ او مَفْعُولًا فِى الذَّرِّ من اعلاء كلمته و اعزاز دينه و اذلال اعدائه، او هلاك الهالك عن بَيْتَةٍ او انزال الملائكة و اظهار دلائل النبوة جَلِيْهِلِكَ ج بدل عن قوله ليقضى الله على ان يكون المراد بالامر المفعول اتمام الحجّة و اهلاك الهالك و حيوة الحى بعدها او متعلّق بيقضى و المراد الهلاك الصّورى او المعنوى.

جَمَنْ هَلَكَ عَنْ بَيْتَةٍ بعد بَيْتَةٍ او متجاوزاً عن بَيْتَةٍ هى اعزاز المؤمنين و غلبتهم فى مقام لا يظنّ الاّ ذلّتهم و مغلوبيتهم و لم يكن ذلك الاّ بنزول الملائكة و امدادهم بحيث لم يخف على احدٍ من الطّرفين جوّ يَحْيِى مَنْ حَيَّ عَنْ بَيْتَةٍ وَاِنَّ اللّٰهَ لَسَمِيعٌ ج لاستغاثتكم فيجيبكم جعلهم ج بصدوركم و خفيّاتها من الخوف و الاضطراب و ما يصلحها من التّثبيت و الامداد او لسميع بمقال الهالك و الحىّ عليم بحاله، عطف باعتبار المعنى كأنه قال : اِنَّ اللّٰهَ يَقْضِى او اِنَّ اللّٰهَ يَهْلِك وَاِنَّ اللّٰهَ لَسَمِيعٌ او هو استيناف جاذّ يُرِيْكُمْ اللّٰهُ فِى مَنَامِكَ قَلِيلًا ج لتخبر اصحابك بقلّتهم ليجتروا على القتال و هو متعلّق بمتعلّق ليقضى او بدل من، اذ انتم بالعدوة الدنيا او بدل ثانٍ من يوم الفرقان او متعلّق بعليم.

جَوَلَوْ اَرِيْكُمْ كَثِيرًا ج فاخبرت اصحابك جَلَفَشِلْتُمْ ج جبنتم جَوَلْتَنَازَعْتُمْ فِى الْأَمْرِ ج امر القتال لانحراف آراء اكثركم عن القتال جوّ لَكِنَّ اللّٰهَ سَلَّمَ ج نفوسكم عن الفشل و التّنّازع جَانَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ج بالخفيّات الّتى تصاحب الصّدور فيدبر امركم عن علم بما

لا تعلمون، نقل ان المخاطبة للرَّسُولِ ﷺ والمعنى لاصحابه يعنى ارى اصحابه المشركين قليلاً فى منامهم، و عن الباقر (عليه السلام): كان ابليس يوم بدر يقلل المسلمين فى عين الكفار ويكثر الكفار فى عين الناس فشد عليه جبرئيل (عليه السلام) بالسيف فهرب منه.

جَوْ اِذْ يُرِيكُمُوهُمْ اِذِ التَّقَيْنُمْ فِيْ اَعْيُنِكُمْ قَلِيْلًا ج تصديقاً لرؤيا الرِّسُولِ ﷺ وتشجيعاً لكم جَوْ يُقَلِّلُكُمْ فِيْ اَعْيُنِهِمْ لئلا يفروا من القتال فيقع ما اراده الله من القتال ونصرة المؤمنين و اعلاء كلمتهم.

نقل عن ابن مسعود انه قال: لقد قللوا فى اعيننا حتى قلت لرجل الى جنبى، اتراهم سبعين؟ - قال : اراهم مائة، فأسرنا رجلاً منهم فقلنا: كم كنتم؟ - قال : ألفاً، و قلل المؤمنون فى عين الكفار حتى قال قاتل منهم: انما هم اكلة جزور، هذا كان قبل المقاتلة و اما حين المقاتلة فقدروا المؤمنين مثليهم رأى العين جَلِيْقَضَى اللّٰهُ اَمْرًا كَانَ مَفْعُوْلًا ج كرّره تأكيداً و اشعاراً بان لا غرض من الامر بالقتال و تدبير امر المقاتلين من رؤيا القلّة و رؤية القليل و تشجيع المؤمنين و تثبيتهم الا قضاء ما فى اللوح و امضاء من اظهار دينه على الاديان جَوْ اِلَى اللّٰهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ ج كما ان منه تدبيرها و صدورها ثم بعد ما اظهر ان النصر من عنده و ان اسبابه الظاهرة ايضاً منه و شجع المؤمنين و ثبتهم قال جِيَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً ج من المشركين و الكفار للقتال فان اللقاء غلب فى القتال جَفَا ثَبُتُوا وَ اذْكُرُوا اللّٰهَ كَثِيرًا ج ثقة بنصره و استظهاراً بذكره فان القلب يطمئن عن الاضطراب والخوف بذكره جَلَعَلَكُمْ تُفْلِحُونَ ج بالظفر على الاعداء.

جَوْ اَطِيعُوا اللّٰهَ وَ رَسُوْلَهُ ج فيما يأمركم به فى امر القتال و غيره

جَوْ لَا تَنَازَ عُولَاجَ بِاخْتِلَافِ الْآرَاءِ جَفَتُقْشَلُوْاجَ تَضَعُفُوا عَنِ الْقِتَالِ جَوْ
تَذَهَبَ رِيحُكُمْ جَعْ عَظْمُكُمْ فِي نَظَرِ الْإِعْدَاءِ شَبَّهَتْ الْعِظْمَةَ الْمَعْنَوِيَّةَ بِالرَّيْحِ
الدَّاخِلَةِ تَحْتَ الثِّيَابِ الَّتِي بِهَا تَعْظُمُ جَسَدَةُ الْإِنْسَانِ، أَوْ بِالِانْتِفَاحِ وَالِانْتِقَاشِ الَّذِي
يَكُونُ لِلسَّبَّاحِ حِينَ ثَوْرَانِ الْغَضَبِ وَهُوَ مِثْلُ دَائِرَةٍ فِي الْعَرَبِ وَالْعَجَمِ.

جَوْ أَصْبِرْ وَاوْاجَ عَلَى الْجِهَادِ جَانَّ اللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ وَ
لَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ جَعْ يَعْنِي قَرِيشًا حِينَ خَرَجُوا مَعَ
آلَاتِ اللَّهِو جَبْطَرًا وَرِثَاءَ النَّاسِ جَعْ لِيَتَوَّعُوا عَلَيْهِمُ بِالشَّجَاعَةِ وَالشُّوْكَةِ فَانْهَمُ
أَخْرَجُوا مَعَهُمُ الْقِيَانَ وَالْخُمُورَ وَآلَاتِ اللَّهِو.

جَوْ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ مُحِيطٌ جَعْ فَلَا
يَخْفَى عَلَيْهِ أَعْمَالُكُمْ وَلَا نِيَّاتُكُمْ جَوْ إِذْ زَيَّنَ لَهُمُ الشَّيْطَانُ أَعْمَالَهُمْ جَعْ
عَظَفَ عَلَى إِذَانْتُمْ بِالْعُدُوَّةِ أَوْ إِذِيرِكُمْ اللَّهُ، أَوْ إِذِيرِكُمُوهُمْ عَلَى جَوَازِ
عَظَفَ عِدَّةَ مَعْطُوفَاتٍ كَلَّا عَلَى سَابِقِهِ.

جَوْ قَالَ لَا غَالِبَ لَكُمْ الْيَوْمَ مِنَ النَّاسِ جَعْ وَكَانَ تَزْيِينُهُ بِإِذْنِ اللَّهِ
لِيَقْضَى اللَّهُ أَمْرًا كَانَ مَفْعُولًا جَوْ إِنِّي جَارٌّ لَكُمْ جَعْ مُجِيرٌ لَكُمْ أَوْ مُجَاوِرٌ تَمَثَّلَ
لَهُمْ بِصُورَةِ شَخْصٍ بَشَرِيٍّ يُقَالُ لَهُ سَرَاقَةٌ كَمَا فِي الْخَبَرِ، أَوْ أَوْقَعَ فِي رُوعِهِمْ
ذَلِكَ وَوَسَّوَسَ إِلَيْهِمْ أَنَّ الثَّبَاتَ عَلَى الْأَصْنَامِ وَحِفْظَ دِينِهِمْ أَمْرٌ آلِهِيٌّ وَهُوَ
مُجِيرُهُمْ وَيَحْفَظُهُمْ.

جَفَلَمَّا تَرَأَتِ الْفِتْنَتَانِ نَكَصَ عَلَى عَقْبَيْهِ جَعْ رَجَعَ الْقَهْقَرَى وَهُوَ
مِثْلُ يَضْرِبُ لِمَنْ خَابَ مِنْ مَأْمُولِهِ وَرَجَعَ عَنْ طَلْبِهِ جَوْ قَالَ إِنِّي بَرِيءٌ
مِنْكُمْ إِنِّي أَرَى مَا لَا تَرَوْنَ جَعْ يَعْنِي الْمَلَائِكَةُ جَانِّي أَخَافُ اللَّهَ وَاللَّهُ
شَدِيدُ الْعِقَابِ جَعْ مِنْ كَلَامِهِ أَوْ مِنْ كَلَامِ اللَّهِ عَظْفًا عَلَى قَالَ، فِي الْخَبَرِ: إِنَّ

ابليس كان فى صفّ المشركين آخذاً بيد الحارث بن هشام فنكص على عقبيه فقال له الحارث : يا سراقه اتخذلنا على هذه الحال ؟

فقال : اتى ارى ما لاترون، فقال : والله ماترى أأأ جواسيس يشرب، فدفع فى صدر الحارث وانطق وانهمز الناس، فلما قدموا مكة قال الناس : هزم سراقه فقال : والله ماشعرت بمسيركم حتى بلغنى هزيمتكم فقالوا: انك اتيتنا يوم كذا فحلف لهم فلما أسلموا علموا ان ذلك كان الشيطان.

جَاذُ يَقُولُ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ مِّنْ أَسْلَمَ ظَاهراً متعلق بواحد من الافعال السابقة او بدل من اذ زين لهم الشيطان جعراً هُوَ لَاءِ دِينُهُمْ وَمَنْ يَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ عَزَّ وَغَلَبَ جَفَانِ اللَّهُ عَزَّ وَزَجَّ لا يغلب من يتوكل عليه جحكيمٌ يفعل بحكمته ما هو صلاح عباده من تجرئة القليل على الكثير وغلبتهم ليظهر حقية دينهم.

جَوْ لَوْ تَرَى إِذْ يَتَوَفَّى الَّذِينَ كَفَرُوا جِ لَوْلَا لَتَمَنَّى لَأنه كثيراً ما يستعمل ليت فى امثال تلك القضايا ولا مانع من جعل لوبمعناها مع انه غنى عن تقدير الجواب ولو جعل لوللشرط فالجواب محذوف اى لرأيت امراً فظيماً والخطاب لمحمد ﷺ او عام والمراد توفيقهم يوم بدر او عام.

جَالِئًا لِكَيْ يُضْرِبُونَ وَجُوهَهُمْ وَأَذْبَارَهُمْ يَعْمُ الضَّرْبُ جميع اطرافهم او المراد الوجوه والاستاه كما فى الخبر لان الله حى ويكتى جوج يقولون جذوقوا عذاب الحريق او يقول الله : ذوقوا عذاب الحريق فى الدنيا او فى الآخرة.

جَذْلِكَ بِمَا قَدَّمْتَ أَيْدِيَكُمْ مِنْ قَوْلِ اللَّهِ أَوِ الْمَلَائِكَةِ جَوْ أَنَّ اللَّهَ لَيْسَ بِظَلَامٍ لِلْعَبِيدِ عطف على ما قدمت والمقصود نفى سببية ظلمه

تعالی و حقّ العبارة حينئذٍ ان يقول لا بانّ الله ظلّام للعبيد لكنّها لما كانت موهمةً لنسبة الظلم اليه تعالى و نفى سببیه للعقوبة اذّاه بصورة نفى الظلم و سببیّة النفی للعقوبة فانه كثيراً ما یؤتی باداة التّسبیب و یراد نفی السببیّة كما یقال : فلان بنفسه یفعل کذا و یراد لا بسببٍ فهو نفی لنسبة الظلم اليه تعالى صریحاً و بسببیّة الظلم فحویّ لا انه بیان لسببیّة عدم الظلم خصوصاً على قاعدة انّ الاعدام لا سببیّة لها لشیء اصلاً و ما یقال : عدم الشرط سبب لعدم المشروط فهو بالمقایسة الى الملكات، والظلام من صیغ النسب کتّماری لا من صیغ المبالغة.

ج کَذَابٍ اِلٰی فِرْعَوْنَ جِ اى ما هم عليه من الکفر والمعاصی المستتبعة للعقوبة کذاب آل فرعون او هو متعلّق بقوله یتوفّی و التّشبیه تمثیلى والدّابّ الخصلة والسّنة الّتی اعتادها و داوم علیها صاحبها.

جَوَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ جِ کاقوام الانبیاء علیهم السلام السّلف ج کَفَرُوا بِآیَاتِ اللّٰهِ ج استیناف جواباً للسّؤال المقدّر عن دأبهم کأنّه قیل : ما کان دأبهم ؟ و ما فعل بهم ؟

جَفَّأَ خَذَهُمُ اللّٰهُ بِذُنُوبِهِمْ اِنَّ اللّٰهَ قَوِیٌّ شَدِیْدُ الْعِقَابِ ذٰلِكَ جِ العقاب عقیب الکفر و العصیان بانّ عادة الله جرت بان یریّ النّعمة عقیب بتغییر صاحب النّعمة حاله فحقّ العبارة ان یقال بانّ الله یریّ ما یقوم من نعمة بتغییر هم احوالهم لکنّه قال جِ اِنَّ اللّٰهَ لَمْ یَكُ مُغَیِّرًا نِعْمَةً اَنْعَمَهَا عَلٰی قَوْمٍ حَتّٰی یُغَیِّرُوْا مَا بِاَنْفُسِهِمْ ج افادة للحرص مع هذا المعنی و نفی التّغییر عنه لا التّصریح بنسبة التّغییر اليه ابتداء جَوَ اَنْ اللّٰهَ سَمِیْعٌ عَلِیْمٌ ج فیسمع مقالّتهم السّوءی و یعلم تغییرهم حسن احوالهم فیجرى عادته بتغییر

نعمته جَدَابٍ آلِ فِرْعَوْنَ جَ يَعْنِي ذَلِكَ التَّغْيِيرَ الْمُسْتَبْعَ لِتَغْيِيرِنَا النِّعْمَةَ
المنعمة كدَابِ آلِ فِرْعَوْنَ وَالتَّكَرُّارَ لِلتَّكِيدِ وَمَطْلُوبِيَّةُ التَّكَرُّارِ حِينَ الْغَضَبِ.

جَوَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ كَذَّبُوا بِآيَاتِ رَبِّهِمْ جَ وَلِكونِ التَّكَرُّارِ
للمبالغة ولا بداء اشتداد الغضب بالغ و بَدَّلَ كَفَرُوا بِكَذَّبُوا جَفَأْ هَلَكْنَاهُمْ
بِذُنُوبِهِمْ وَ أَعْرِفْنَا آلَ فِرْعَوْنَ وَ كُلُّ كَانُوا ظَالِمِينَ جَ وَ هَذَا مِنْ
مَطْلُوبِيَّةِ التَّطْوِيلِ وَالتَّفْضِيحِ فِي مَقَامِ الْغَضَبِ.

جَانَّ شَرَّ الدَّوَابِّ عِنْدَ اللَّهِ الَّذِينَ كَفَرُوا فَهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ جَ
هَذَا أَيْضاً مِنْ التَّفْضِيحِ وَالتَّغْلِيظِ وَالتَّطْوِيلِ فِي مَقَامِ الْغَضَبِ مِثْلَ مَا بَعْدَهُ
جَالَّذِينَ عَاهَدْتَ مِنْهُمْ جَ قَدْ فَسَّرُوا بِبَنِي قَرِيطَةَ فَالمراد بِالْمَعَاهِدَةِ
عَهْدَ الْمَتْرَاكَةِ وَفَسَّرُوا أَيْضاً بِمَنَافَقِي أَصْحَابِهِ فَالمراد بِالْمَعَاهِدَةِ عَهْدَ الْبَيْعَةِ وَ
الْأُولَى التَّعْمِيمُ جُثْمٌ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ مَرَّةٍ وَ هُمْ لَا يَتَّقُونَ جَ
سَخَطَ اللَّهِ أَوْ لَا يَتَّقُونَ بِأَسْكَ وَبِأَسِ الْمُؤْمِنِينَ.

جَفِئًا مَا تَثْقَفَنَّهُمْ فِي الْحَرْبِ جَ إِنْ كَانَ الْمَرَادُ مَنَافَقِي الْأُمَّةِ فَجَرِيَانِ
الْأَمْرَ عَلَى يَدِ عَلِيِّ عليه السلام جَفَشَرُّ ذِبِّهِمْ جَ بَقْلَتَهُمْ وَالنَّكَايَةَ فِيهِمْ جَمِنْ خَلْفَهُمْ جَ
مِنْ سَائِرِ الْكُفَّارِ بَانَ يَتَسَامَعُوا بِشِدَّةِ بِأَسْكَ بِقَتْلِ الْمُقَاتِلِينَ فَلَا يَطْمَعُوا فِي
مُقَاتَلَتِكَ وَهُوَ أَمْرٌ بِشِدَّةِ نَكَائِهِمْ عَلَى ابْلِغْ وَجْهٍ جَلَعَلَهُمْ جَ أَيْ مِنْ خَلْفِ
الْمُقَاتِلِينَ جَيِّذْ كُرُونَجَ صَدَقَ نُبُوتُكَ وَشِدَّةِ بِأَسْكَ جَوَامِ تَخَافَنَّجَ زِيَادَةُ
مَا عَلَى إِدَاةِ الشَّرْطِ هُنَا وَفِي سَابِقِهِ وَلِحُوقِ نُونِ التَّكِيدِ لِلْمَبَالِغَةِ فِي لُزُومِ
الْجَزَاءِ جَمِنْ قَوْمِ جَ مَعَاهِدِينَ بِقَرِينَةِ قَوْلِهِ ثُمَّ يَنْقُضُونَ عَهْدَهُمْ فِي كُلِّ
مَرَّةٍ جَخِيَانَتَجَ فِي الْعَهْدِ بِنَقْضِهِ بَانَ يُلُوحُ لَكَ أَثَرُ الْمَخَافَةِ وَنَقْضِ الْعَهْدِ، نَقْلُ
أَنَّهُانَزَلَتْ فِي مَعَاوِيَةَ لِمَاخَانَ أَمِيرِ الْمُؤْمِنِينَ عليه السلام وَهُوَ مِمَّا قُلْنَا أَنَّهُ مِمَّا جَرَى عَلَى

يد على ^{عليه السلام} جَفَانِذُ إِلَيْهِمْ عَهْدُهُمْ وَلَا تَرَاغَهُ مُشْتَمَلًا جَعَلِي سَوَاءِ عَيْ إِي استواء معهم او حالة مساوية لحالهم فى نقض العهد فانه منك غير مذموم بعد ابتدائهم بنقض العهد. جَانَّ اللَّهُ لَا يُحِبُّ الْخَائِنِينَ جَ تعليل للامر بنقض العهد يعنى ان الخائنين لا جهة محبة لهم حتى تراعيها ولا تنقض عهدك معهم جَوَّ لَا يَحْسَبَنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِجِ وَضَعِ الْمَظْهَرِ مَوْضِعَ الْمَضْمَرِ تصريحاً بكفرهم و تفضيلاً لهم جَسَبَقُوا بِجِ فَاتُوا عَنَّا وَغَلَبُوا وَلَعَلَّهُ كَانَ أَنْسَبَ لِأَنَّهُ لَرَفَعَ الْخَوْفَ عَنْهُمْ لِمُنَاقَضَةِ عَهْدِهِمْ جَانَّهُمْ لَا يُعْجِزُونَ جَ لا يفوتون او لا يغلبون من اعجزه اذافاته او جعله عاجزاً، و قرء لا يحسبن بالغيبة و ان بالفتح و وجوه الاعراب لا يخفى على البصير بالعربية.

جَوَّ أَعِدُّوا لَهُمْ مَا اسْتَطَعْتُمْ مِنْ قُوَّةٍ مِمَّا بِهِ قُوَّتُكُمْ وَ شَوْكُتُهُمْ من الخيلاء بين الصَّفِيِّينَ فَإِنَّ التَّكْبَرَ ممدوح فى القتال و من سلاح و غيره، و ورد فى الخبر ان منها الخضاب بالسَّواد جَوَّ مِنْ رِبَاطِ الْخَيْلِ جَ من عطف الخاص على العام اذ الرِّبَاط مصدر بمعنى المربوط او جمع ربيط غلب على الخيل التى تربط للجهاد.

جَثْرُهُبُونَ بِهِ جَ بما استطعتم من القوة جَعَدُوا اللَّهَ وَ عَدَوْكُمْ جَ اى الذين تخافون خيانتهم و الايتان بالمظهر للاشعار بالعلَّة و ذكر وصف آخر للتَّظْطِيعِ جَوَّ آخَرِينَ مِنْ دُونِهِمْ جَ من دون من تخافون خيانتهم من الكفرة الذين لا عهد بينهم و بينكم او لا تخافون منهم نقض عهدكم.

جَلَّ تَعْلَمُونَهُمْ جَ خَائِنِينَ كمنافقى الامَّة الذين اظهروا الاسلام و اخفوا التَّفَاقَ او لا تعلمونهم بأعيانهم حيث غابوا عنكم كالعجم و الروم و الشام جَالَهُ يَعْلَمُهُمْ وَ مَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فِي سَبِيلِ اللَّهِ يُوَفَّ إِلَيْكُمْ جَ

فَلَا تَخَافُوا مِنَ الْفَقْرِ وَتَهَيَّؤُوا بِمَا اسْتَطَعْتُمْ مِنَ الْقُوَّةِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ جَوْ أَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ بِشَيْءٍ مِمَّا انْفَقْتُمْ.

جَوْ إِنَّ جَنَحُوا لِلْسَّلَامِ اى الصَّلَح و الدَّخُول فى الاسلام او الدَّخُول فى الايمان كما عن الصادق عليه السلام انه الدَّخُول فى امرنا جَفَا جَنَحُ لَهَاجِ فَاَنْ قَتَالِكَ لَيْسَ اَلَا مَقْدَمَةُ الصَّلَح و السَّلَم بمعنى الصَّلَح يُوْنُث سَمَاعاً جَوْ تَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ ج وَلَا تَخَفْ مِنْ خَدِيعَتِهِمْ بِالصَّلَح فَاِنَّ اللَّهَ عَاصِمُكَ جَاِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ ج لِكُلِّ مَا قَالُوا فِيكَ فَيَدْبِرْ مَا فِيهِ صِلَاحُكَ جَا عَلِيمُ ج يَعْلَمُ نِيَّاتِهِمْ وَ عَاقِبَةُ امْرُكٍ وَ امْرُهُمْ فَلَا يَفُوتُهُ شَيْءٌ وَلَا يَسْبِقُهُ شَيْءٌ.

جَوْ إِنَّ يُرِيدُوا أَنْ يَخْدَعُوكَ ج بِالصَّلَح بَان ارادوا اطفاء نائرة القتال بالصَّلَح حَتَّى يَتَهَيَّؤَ للقتال و يضع اصحابك اسلحة القتال فيباغتكهم فَلَا تَخَفْ جَفَانَّ حَسْبُكَ اللَّهُ هُوَ الَّذِي اَيْدِكَ بِنَصْرِهِ ج فى موضع التعليل على الاستيناف البياني والمراد نصره بالملائكة.

جَوْ بِالْمُؤْمِنِينَ وَ اَلْفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ج قلوب المؤمنين فيقدر ان يؤلف بينهم و بين الخائنين ان ارادوا بالصَّلَح الخيانة جَلَوْ اَنْفَقَتْ مَا فِي الْأَرْضِ جَمِيعاً مَا اَلْفَتْ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ ج فَاَنْ تَصْرِيفُ الْقُلُوبِ بِيَدِهِ لَا بِيَدِكَ الْبَشَرِيَّةِ وَلَا بِيَدِكَ النَّبَوِيَّةِ.

جَوْ لَكِنَّ اللَّهَ اَلْفَ بَيْنَهُمْ ج قيل: نزلت فى الانصار فَاَنْ الْاَوْسُ وَ الْخَزْرَجُ كَانَ بَيْنَهُمْ مَقَاتِلَةٌ وَ دَمَاءٌ وَ تَوَافُوا وَ تَحَابُّوا بِالْاِسْلَامِ جَاِنَّهُ عَزِيزٌ ج لَا يَمْنَعُهُ مِنْ مَرَادِهِ شَيْءٌ ج حَكِيمٌ ج يَفْعَلُ بِحُكْمَتِهِ مَا فِيهِ صِلَاحُ عِبَادِهِ.

جَا اَيُّهَا النَّبِيُّ حَسْبُكَ اللَّهُ وَ مَنْ اَتَّبَعَكَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ ج كَرَّرَهُ مَقْدَمَةً لِلْاِمْرَبِ التَّحْرِيزِ وَ لَانَّ التَّكْرَارَ مَرْغُوبٌ فِيهِ فى مقام الامتنان و

اظهار المحبة والاحسان.

جَايَا أَيُّهَا النَّبِيُّ حَرِّضِ الْمُؤْمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتِينَ لِنَصْرَةِ اللَّهِ جَوْا إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا يَفْقَهُونَ جَ فَلَا يَشْتَوْنَ ثَبَاتٍ مِنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَ عَلِمَ أَنَّ النَّصْرَ بِيَدِ اللَّهِ وَالظَّفَرَ مِنَ اللَّهِ.

جَا لَانَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنْكُمْ وَ عَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا جَ هذه الآية نزلت بعد ماكثر المؤمنين و لذا ورد انها ناسخة لما قبلها جَ فَإِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَ إِنْ يَكُنْ مِنْكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَ اللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ جَ والمراد بالضعف الضعف في القلوب لا في الابدان حتّى ينافى كثرتهم.

جَمَا كَانَ لِنَبِيِّ أَنْ يَكُونَ لَهُ أَسْرَى حَتَّى يُثَخِّنَ فِي الْأَرْضِ جَ جواب لاصحابه ﷺ حين سأله ان لا يقتل الاسرى و يأخذ منهم الفداء و المقصود من الاثخان كثرة القتل من اثخن في العدو اذا غلب و اكثر الجرح فيهم جَ تُرِيدُونَ جَ بأخذ الفداء جَعَرَضَ الدُّنْيَا وَ اللَّهُ يُرِيدُ الْآخِرَةَ لَكُمْ بَانَ يكون جهادكم غير مشوب بالاغراض الدنيوية بل خالصاً للآخرة.

جَوَ اللَّهُ عَزِيزٌ جَ غالب لا يخاف من ذلّة نبيّه على فرض اخذ الفداء من الاسرى فهو لا استدراك توهم خوف الضعف والمغلوبية جَحَكِيمٌ جَ يأمر بالقتل لمصالح يعلمها جلّوا لا كِتَابٌ مِنَ اللَّهِ سَبَقَ جَ اى حكم سبق في اللوح من اباحة الفداء و اعزاز المؤمنين او ابقاءهم الى اجل موعود حتّى يعزّ دين الله بهم و هو تهديد وردع عن مثل ما فعلوا ببدر في باب اخذ الفداء من الاسرى و اصرّوا على ذلك مع انكار الرسول ﷺ حتّى رضوا بقتل عدد

الاسرى و من يأخذون منه الفداء من المؤمنين فى عام قابل جَلَسَكُمْ فِيهَا
 أَخَذْتُمْ مِنْ الْفَدْيَةِ او فيما فعلتم من الاصرار على اخذ الفدية جَعَذَابٌ
 عَظِيمٌ فَكُلُّوْا جِ اى اذا كان سبق كتاب فى اباحة الفداء و اعزازكم فكلوا
 جِئْتُمْ غَنِمْتُمْ جِ من الفداء فانه غنيمه او هو اباحة للغنيمه كأنهم أمسكوا عنها
 و تردّدوا فى اباحتها اى اذا كان سبق كتاب فى اباحة الفداء و اعزازكم و اعلاء
 كلمتكم فلا تتحرّجوا من الغنيمه و كلوا منها.

جَحَلَالاً طَيِّباً وَ اتَّقُوا اللَّهَ جِ فى السّرّف فيها، او فى الخيانة فيها،
 او فى مخالفته ﷺ فيها و ارضوا فيها بما اعطاكم الرّسول ﷺ جِ اِنَّ اللَّهَ
 غَفُورٌ جِ اذ غفر تجرّيكم على الاصرار فى الفدية جِ رَحِيمٌ جِ اذ رحمكم
 باباحة الغنيمه و الفدية.

جِ اَيُّهَا النَّبِيُّ قُلْ لِمَنْ فِي أَيْدِيكُمْ مِنَ الْأَسْرَى جِ اسرى بدر او
 العباس و عقيل بن ابى طالب و نوفل بن الحارث خاصّة كما ورد فى الخبر انّ
 الآية نزلت فى العباس و عقيل و نوفل و قصّتهم و قصّة غزو بدر مسطورة فى
 الصّافى مبسوطه.

جِ اِنَّ يَعْْلَمَ اللَّهُ فِي قُلُوبِكُمْ خَيْرَاجٍ رَغْبَةً وَ مَيْلاً فِى الْاِيْمَانِ
 جِ يُوْتِكُمْ خَيْراً مِّمَّا أُخِذَ مِنْكُمْ جِ من الغنيمه فى الغزو و من الفداء بعد
 الاسر جوَ يَغْفِرْ لَكُمْ وَ اللَّهُ غَفُورٌ جِ فيغفر لكم ما صدر منكم من معاداة
 الرّسول ﷺ جِ رَحِيمٌ جِ فيؤتيكم خيراً ممّا اخذ منكم فحقّ العبارة ان يقول يغفر
 لكم و يؤتكم خيراً فانّ المغفرة و هى ستر المساوى مقدّمة على الرّحمة
 و الانعام لكن لما كان المقام مقام الاهتمام باتيان العوض لما فاتهم قدّمه.

جِ اِنْ يُرِيدُوا خِيَانَتَكَ جِ عطف من الله على مقول الرّسول

باعتبار المعنى وملاحظة نفس المحكى مع قطع النظر عن كونه حكاية ومثله كثير كأنه قال: ان يعلم الله فى قلوبهم خيراً يؤتاهم خيراً مما اخذ منهم و ان يريدوا خيانتك فلا غرو فيه.

جَفَقْدُ خَانُوا اللَّهَ مِنْ قَبْلُ ج اى من قبل ارادة خيانتك بمخالفة حكم العقل الذى هو رسولهم الباطنى فأمكن المؤمنين منهم فليحذروا من امكان المؤمنين ثانياً منهم وقد فسّر هكذا و ان يريدوا خيانتك فى على ﷺ فلا غرو فيه فقد خانوا الله فيك من قبل جَفَأُ مَكَنَ مِنْهُمْ ج فلاتحزن لذلك فانه يَمَكِّنُ عَلِيّاً ﷺ واصحابه منهم جَوَّ اللَّهُ عَلِيْمُ ج بارادة كل مريدٍ جَحَكِيْمُ ج يدبر امرك و امر الخائنين على وفق حكمته.

جَانَّ الَّذِينَ آمَنُوا ج بالايمان العام بقبول الدعوة الظاهرة والبيعة العامة جَوَّ هَاجَرُوا ج من دار الشرك الى مدينة الرسول ﷺ جَوَّ جَاهَدُوا ج مع اعداء الرسول ﷺ جَبَأُ مَوَالِهِمْ ج ببذلها على أنفسهم وعلى المجاهدين فى الجهاد جَوَّ أَنْفُسِهِمْ ج ببذلها بالقتل فى سبيل الله حالكونهم.

جَفَى سَبِيلِ اللَّهِ ج اوفى حفظ سبيل الله وهو النبوة اوفى تحصيل سبيل الله وهو الولاية، او المعنى ان الذين آمنوا بالايمان العام من افراد الانسان فى العالم الكبير و من اولاد آدم الذين هم القوى الانسانية فى العالم الصغير و هاجروا من اوطان شركهم النسانية الى مدينة صدورهم التى هى مدينة رسولهم الباطنى، و جاهدوا فى سبيل الله الذى هو سبيل القلب بأموالهم الحقيقية التى هى قواهم و مداركهم بتضعيفها بالرياضات والمجاهدات.

او المعنى ان الذين آمنوا بالايمان الخاص بالبيعة الخاصة و هاجروا من اوطان شركهم الى مدن صدورهم و جاهدوا بأموالهم الحقيقية وأنفسهم

حالكونهم فى سبيل الله و هو طريق الولاية الموصلة لسالكها الى الفناء فى الله اوفى حفظ سبيل الله و كل المعانى لكونها مترتبة متصاعدة طويلة لا عرضية مرادة من غير لزوم استعمال اللفظ فى اكثر من معنى كما مرّ مراراً.

جَوَّ الَّذِينَ أَوْوَا وَ نَصَرُوا ج هم الانصار الصورية بحسب المعنى الاول وبحسب المعانى الاخر من يليق بها ج اُولَئِكَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ج اولياء المحبة اذاه بصورة الخبر اشارة الى ان ولاية المحبة لازمة لهم او اولياء الميراث كما ورد فى الاخبار و ورد انها منسوخة بآية اولوا الارحام بعضهم اولى ببعض.

جَوَّ الَّذِينَ أَمَّنُوا ج بالبيعة العامة او بالبيعة الخاصة جَوَّ لَمْ يُهَاجِرُوا ج من دار الشرك الصورية او من دار الشرك النفسانية ج مَالَكُمْ مِنْ وَلَا يَتَرَهُمْ مِنْ شَيْءٍ عَج لا تهم لم يقرنوا وصلهم الصورى الحاصل بالبيعة الصورية بالوصل المعنوى بالخروج فى طريق الخليفة الصورية او الباطنية فلم يتصلوا معنى بكم ولا بمن اتصلتم به فلا ولاية ولا اتصال بينكم وبينهم فلا توارث ولا موادّة بينكم وبينهم.

جَحَّتْ يُهَاجِرُوا وَ إِنِ اسْتَنْصَرُوكُمْ فِي الدِّينِ ج لا فى الامور الدنيوية اعتباراً لمفهوم القيد جَفَعَلَيْكُمْ النَّصْرُ ج لان وصلتهم الصورية لها حرمة و عليكم بها حق لهم جَالاً عَلَى قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَ بَيْنَهُمْ مِيثَاقٌ ج فان الميثاق و ان كان حقه و حرمة ادون من البيعة و الاسلام لكن هو ايضاً وصلة بنحوها حرمة و لا قوّة للوصلة الاسلامية من دون اقترانها بالوصلة المعنوية بحيث تفوق تلك الوصلة.

جَوَّ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ ج من موالاة من امرتم بموالاته و ترك موالاة

من امرتم بترك مولاته جبصيرٌ وَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِتَرْكِ الْبَيْعَةِ النَّبَوِيَّةِ او
الولوية جَبَعُضُّهُمْ اَوْلِيَاءُ بَعْضُج بِحُكْمِ السَّنَخِيَّةِ وَالْمَجَانَسَةِ و اَلَا فَهَم
كَالْكِلَابِ الضَّارِيَةِ يَعْضُّ بَعْضُهَا بَعْضًا، نعم اذا رأت غيرجنسها اتفقت وحملت
مجتمعةً عليه :

متّحد جانهای شیران خداست

جان گرگان و سگان از هم جداست
جَالًا تَفْعَلُوهُ تَكُنْ فِتْنَةٌج یعنی ما ذکرنا من الموالاة و ترکها انما
هو لصلاحي نظام المعاش مؤديا الى نظام المعاد لانه يورث الاتحاد في الآراء،
و في ترك موالاة المؤمنين المهاجرين و موالاة الكفار و ان كانوا ارحاما
يحصل اختلاف الآراء و به يحصل فساد نظام المعاش و في فسادة للنواقصين
فساد نظام المعاد فالمراد بالفتنة اختلاف الآراء المستتبع للفساد.

جَفِي الْأَرْضِج ارض العالم الكبير و ارض العالم الصغير جَوْ فَسَادٌ
كَبِيرٌج لتجرى الكفار باختلاف آرائكم عليكم و اطلعاهم بموالاةكم على ما
يمكنهم الغلبة به عليكم.

جَوَ الَّذِينَ اٰمَنُوا وَ هَاجَرُوا وَ جَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَ
الَّذِينَ اٰوُوا وَ نَصَرُوا اُولٰٓئِكَ هُمُ الْمُؤْمِنُونَ حَقَّج كَرَّرَهُ بلفظه
احضاراً لهم بمدحهم و اشعاراً بعلّة الحكم جَلَّهُمْ مَغْفِرَةً وَ رِزْقٌ كَرِيمٌج
علوى لا كالأرزاق الارضية التي في تحصيلها كلفة و مشقة و حال الارتزاق
فيها زحمة و بعد الارتزاق حاجة الى المدافعة.

جَوَ الَّذِينَ اٰمَنُوا مِنْ بَعْدُج یعنی من بعد ايمانكم و هجرتكم جَوْ
هَاجَرُوا وَ جَاهَدُوا مَعَكُمْ فَأُولٰٓئِكَ مِنْكُمْج و يجب موالاةهم

كمالاتكم جَوْ أُولُوا الْأَرْحَامَ بَعْضُهُمْ أَوْلَىٰ بِبَعْضٍ فِي كِتَابِ اللَّهِ
 فِي مَكْتُوبَةٍ فِي اللَّوْحِ وَهُوَ نَسْخٌ لِلتَّوَارِثِ بِالْهَجْرَةِ وَالنَّصْرِ.
 جَنَّ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ فِيحْكُم تَارَةً بِالتَّوَارِثِ بِالْهَجْرَةِ وَتَارَةً
 بِالرَّحْمِ لِمَصْلَحَةٍ يَعْلَمُهَا وَيَأْمُرُكُمْ بِمَوَالَاةِ أَنْفُسِكُمْ وَتَرْكِ مَوَالَاةِ الْكُفَّارِ أَيْضاً
 لِمَصْلَحَةٍ.

مائة وتسع وعشرون آية وهى مدنيّة كلّها وقيل: غير آيتين وهما قوله تعالى: لقد جاءكم رسولٌ (الى آخر السّورة). واسماؤها عشرة سورة.

براءة، والتّوبة، والفاضحة، والمبعثرة لبحثها عن اسرار المنافقين، و
المقشقة لتبرئتها من النّفاق، والبحوث لبحثها عن اسرار المنافقين، و
المددمة الى المهلكة، والحافرة من الحفر بمعنى التّقية، والمثيرة، و سورة
العذاب.

عن امير المؤمنين عليه السلام لم ينزل بسم الله الرحمن الرحيم على رأس سورة
براءة لانّ بسم الله للامان والرحمة ونزلت براءة لدفع الامان والسيف.
وعن الصادق عليه السلام الانفال و براءة سورة واحدة ولذلك لم ينزل بينهما
بسم الله الرحمن الرحيم.

وقيل: كان النّبيّ صلى الله عليه وآله ينزل عليه الآيات فيدعو بعض الكتاب فيقول: ضع
هذه الآيات فى سورة كذا وكذا، وكان الانفال فى أوّل ما نزلت فى المدينة و
براءة فى آخر ما نزلت وقبض رسول الله صلى الله عليه وآله ولم يبيّن أنّها منها فوضعناها
عقبها من دون بسم الله الرحمن الرحيم.

(بَرَاءَةٌ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ إِلَى الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ
الْمُشْرِكِينَ) هذه من المصادر الثّابتة عن أفعالها واصلها:

برء الله ورسوله براءة من الذين عاهدتم ثمّ حذف الفعل و اقيم المصدر

مقامه و وصل الفاعل بحرف الجرّ صفة له، نظيره ما يقولون زعماً منهم وخلافاً لهم فأتتهما اصلهما زعموا وخالفوا و ابدل لفظه من بلفظة الى اشعاراً بتضمين معنى الوصول او تقديره.

ثم عدل من براءة الى الرفع مبالغةً وتأكيذاً و قد قرء بالنصب على اصله.

و على هذا فهي مبتداء مخصّص بالصفة و خبره الى الذين عاهدتم و يحتمل ان يكون خبراً لمبتداء محذوفٍ و من الله و الى الذين عاهدتم صفتين له اى براءة ناشئة من الله و اصله الى الذين عاهدتم.

او هذه براءة و اصله من الله الى الذين عاهدتم و نسب المعاهدة الى المسلمين لانّها مع كونها من رسول الله ﷺ كانت لمصلحة المسلمين فكأنّها كانت منهم، و نسب البراءة الى الله و الرسول مخاطباً للمسلمين اشارة الى و جوبها عليهم و الذين عاهدتم و ان كان عامّاً لكنّه مخصّص بالتأقضيّن بقرينة الاستثناء الآتى، فالنظر فى أنّه كيف يجوز نقض العهد من الرسول ﷺ؟ ساقط من اصله.

(فَسَبِّحُوا فِي الْأَرْضِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ) اعلام و امهال نصفاً و رجاء ان يتوبوا و المراد باربعة اشهر عشرون من ذى الحجة الى عاشر ربيع الثانى. و نقل ان فتح مكّة كان فى الثامن من الهجرة و نزول سورة براءة فى العام التاسع و حجة الوداع فى العاشر و اتفق.

مفسّروا العامة و الخاصة أنّه بعث رسول الله ﷺ ابابكر اميراً على الموسم فقالت الخاصة: بعثه بسورة براءة ثم نزل عليه الوحى ان لا يؤدّى عنك إلّا رجل منك فبعث عليّاً عليه السلام فلحق بأبى بكرٍ و اخذ سورة براءة منه و قالت

العامة: نزل براءة بعد بعثته ﷺ ايا بكر فبعث بعده علياً عليه السلام ف قيل له ﷺ فى ذلك.

فقال: لا يؤدّى الا رجل منى و تفصيل قصته مذكورة فى كتب الفريقين.
(وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ مُعْجِزِي اللَّهِ) تهديد لهم بان الامهال لا ينفعهم (وَ أَنَّ اللَّهَ مُحْزِي الْكَافِرِينَ وَ اَذَانٌ مِنَ اللَّهِ وَ رَسُولِهِ)
هذا نظير براءة من الله فى نيابة المصدر عن الفعل والعدول الى الرفع.
(إِلَى النَّاسِ) وهذا من التكرار المطلوب فى مقام التهديد والغضب.

(يَوْمَ الْحَجِّ الْأَكْبَرِ) سُمى يوم النحر بالحج الاكبر فى مقابل العمرة،
او لان فى يوم النحر معظم افعال الحج، او لانه كان سنة حج فيها المسلمون و
المشركون.

(أَنَّ اللَّهَ بَرِيءٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَ رَسُولُهُ) اى بان الله ورسوله
عطف على المستتر فى برىء و قرء بالتصّب عطفاً على اسم ان.
(فَإِنْ تَبُتُمْ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ وَ إِنْ تَوَلَّيْتُمْ فَأَعْلَمُوا أَنَّكُمْ غَيْرُ
مُعْجِزِي اللَّهِ) هذا ايضاً من التكرير المطلوب فى مقام التهديد.
(وَ بَشِّرِ الَّذِينَ كَفَرُوا بِعَذَابٍ أَلِيمٍ) من قبيل استعمال الضدّ فى
الضدّ تهكماً.

(إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) استثناء من المشركين لبيان
بقاء عهد غير الناكثين.

(ثُمَّ لَمْ يَنْقُصُوكُمْ شَيْئاً) من شروط العهد (وَ لَمْ يُظَاهِرُوا
عَلَيْكُمْ أَحَدًا) فان نقض الشروط و مظاهرة العدو نقض فعلى.

(فَاتَمُّوا إِلَيْهِمْ عَهْدَهُمْ إِلَى مُدَّتِهِمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ)

من نقض العهد بلا سبب.

(فَإِذَا أَنْسَلَخَ الْأَشْهُرَ الْحُرُمَ) هي اشهر السَّيَاحَةِ الَّتِي جَعَلَهَا اللَّهُ حَرَمًا لِأَمَانِ الْمُشْرِكِينَ (فَاقْتُلُوا الْمُشْرِكِينَ حَيْثُ وَجَدْتُمُوهُمْ) من حلٍّ وحرم.

(وَخُذُواهُمْ) بالاسر. (وَاحْضَرُوهُمْ) عن المسجد الحرام. (وَاقْعُدُوا لَهُمْ كُلَّ مَرْصِدٍ) لئلا يسطوا في البلاد. (فَإِنْ تَابُوا) بالتوبة النبوية. (وَاقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوْا الزَّكَاةَ) بانقياد احكام الاسلام. (فَخَلُّوا سَبِيلَهُمْ) لانهم حينئذ يكونون امثالكم ولهم مالكم وعليهم ما عليكم. (إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ) يغفر ما صدر عنهم بالتوبة. (رَحِيمٌ) برحمهم بالاسلام واقامة احكامه.

(وَإِنْ أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ) من شر المؤمنين او من غيرهم طلباً لآمان في الدنيا (فَاجِرْهُ) فانَّ التَّوَجَّهَ اليك وان كان للدنيا له حرمة فلا تهتكها كما ان لنحلة الاسلام بواسطة التشابه بالاسلام وانقياد احكامه لها حرمة و غاية الاجارة سماع كلام الله وفيه حصول المقصود من ارسالك (حَتَّى يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ) فانَّ في سماع كلام الله كسراً لسورة عنادهم واستماله لهم الى الحق ومقاتلتك ليست الا لذلك (ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَا مَنَّهُ) بعد ارادة العود الى وطنه بان لا يتعرض احد من المسلمين له حتى يبلغ بآمان منك وحافظ من المسلمين ان احتاج اليه الى وطنه او المكان الذي هو مأمنه.

(ذَلِكَ) الاجاء حين الالتجاء و ابلاغ المأمن حفظاً لحرمة التَّوَجَّه اليك

وان كان لاغراضٍ دنيويّةٍ وانتظار سماع كلام الله (بأنهم قَوْمٌ لَا يَعْلَمُونَ) لاشتداد جهلهم بحيث ستر جهة علمهم الذي هم مفطورون عليها وبسماع كلام الله يضعف جهة جهلهم و يظهر جهة علمهم فيرجى منهم قبول قولك بعد ظهور جهة علمهم.

(كَيْفَ يَكُونُ لِلْمُشْرِكِينَ عَهْدٌ عِنْدَ اللَّهِ وَ عِنْدَ رَسُولِهِ) استفهام انكارى فى معنى النفى وفيه معنى التعجب اى لا يكون للمشركين عهد عند الله و هو جواب لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل: كيف يصحّ الغدر و نقض العهد؟

فقال ليس لهم عهدٌ (إِلَّا الَّذِينَ عَاهَدْتُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ فَمَا اسْتَقَامُوا لَكُمْ فَاسْتَقِيمُوا لَهُمْ إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُتَّقِينَ) عن نقض العهد (كَيْفَ وَ إِنْ يَظْهَرُوا عَلَيْكُمْ) تكرر كيف لمناسبة مقام الذمّ والسخط (لَا يَرْقُبُوا فِيكُمْ إِلًّا) قرابة او حلفاً و عهداً (وَ لَا ذِمَّةً) عهداً على التفسير الاول لآل أو حقاً فى ذمتهم على التفسير الثانى.

(يُرْضَوْنَكُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ وَ تَأْبَى قُلُوبُهُمْ) عما يقولون بافواههم (وَ أَكْثَرُهُمْ فَاسِقُونَ) خارجون عن حكومة العقل و حكومة خليفة الله و ذكر الاكثر لان بعض الكفار لهم حالة انقياد لطاعة العقل ان نبههم منبهً (اشْتَرَوْا بِآيَاتِ اللَّهِ) استيناف فى موضع التعليل لفسقهم و الآيات اعم من الآيات التكوينية النفسانية و الآفاقية و التدوينية (ثَمَنًا قَلِيلًا) من الاعراض الدنيويّة و الاغراض الفاسدة و التمتّعات الفانية.

(فَصَدُّوا عَنْ سَبِيلِهِ) اعرضوا او منعوا عن سبيله التكوينى و هو سبيل العقل فى العالم الصّغير او عن سبيله التكليفى و هو النبوة او الولاية

(إِنَّهُمْ سَاءَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) من اشتراء الآيات و الصّدّ عن السَّيْلِ
فانّ وباله لا يرجى غفرانه (لَا يَرْقُبُونَ فِي مُؤْمِنٍ) التكرار باعتبار
مطلوبيّة التكرار في مقام الذمّ و السَّخَط (أَلَّا وَ لَا ذِمَّةً وَ أُولَئِكَ هُمُ
الْمُعْتَدُونَ) الكاملون في الاعتداء.

(فَإِنْ تَابُوا وَ أَقَامُوا الصَّلَاةَ وَ آتَوْا الزَّكَاةَ فَإِخْوَانُكُمْ فِي
الدِّينِ) التكرار هنا ايضاً من التكرار المطلوب (وَ نُفَصِّلُ الْآيَاتِ)
التكوينيّة بالآيات التّدوينيّة (لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ وَ إِنْ نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ)
جمع اليمين بمعنى العهد لانّ العهد ينعقد باليمين او لانّ العهد شبيه باليمين
بمعنى الحلف (مِنْ بَعْدِ عَهْدِهِمْ وَ طَعَنُوا فِي دِينِكُمْ فَقَاتِلُوا أُمَّةَ
الْكُفْرِ) وضع المظهر موضع المضمّر اشعاراً بوصف ذمّ لهم.
(إِنَّهُمْ لَا أَيْمَانَ لَهُمْ) فانّ الايمان اذا لم تقترن بالوفاء كان وجودها
كالعدم (لَعَلَّهُمْ يَنْتَهُونَ) عن الكفر و الغدر في الايمان.

اعلم، انّ تنزيل الآيات في المشركين بالله و تأويلها في المشركين
بالولاية فانّ كلّ من بايع محمداً ﷺ اخذ عليه ان لا يخالف قوله فكلّ من
خالف قوله في عليّ عليه السلام نكث عهده و يمينه كاصحاب السَّامِرِيِّ و عجله و
كاصحاب الصَّقِين و كلّ من بايع عليّاً عليه السلام ثمّ خالفه كاصحاب الجمل و النّهر و ان
فقد نكث عهده و يمينه لكنّ القتال ما وقع الاّ مع اصحاب الجمل و الصَّقِين و
النّهر و ان و في الاخبار و ورود تفسيرها بحسب التّأويل بالمشركين بالولاية.
(أَلَا تُقَاتِلُونَ قَوْمًا نَكَثُوا أَيْمَانَهُمْ) تحريض على القتال و تكرير
للحكم بلفظ آخر لاقتضاء مقام الغضب له.

(وَ هُمَا بِإِخْرَاجِ الرَّسُولِ) قبل الايمان فانّ مشركى مكّة قبل

المعاهدة والحلف مع الرسول ﷺ هموا باخراجه عام الهجرة فان المشاورة و
 الهمة باخراجه كانت عام الهجرة قبل الهجرة كما مضى حكاية مشاورتهم فى
 دار الندوة والمعاهدة والايان كانت عام الحديبية و عام فتح مكة (وَهُمْ
 بَدَوْكُمْ أَوَّلَ مَرَّةٍ) بالمعاداة ومقابلة البادى بالمقاتلة كان جزاء عمله لا
 تعدى فيها (أَتَخَشَوْنَهُمْ) لا ينبغي لكم ان تخشوهم مع كونكم مؤمنين
 بالله مستظهرين به تجربة لهم.

(قَالَ اللَّهُ أَحَقُّ أَنْ تَخْشَوْهُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ) شرط تهيج فان
 ايمانهم العام محقق و هو يقتضى الاستظهار به و عدم الخوف من غيره و
 الخوف من سخطه (قَاتِلُوهُمْ) تكرار باعتبار اقتضاء السخط و لبيان العلل
 المختلفة والغايات المترتبة فان قوله: فقاتلوا ائمة الكفر؛ معلل بأنهم لا
 ايمان لهم وقوله: الا تقاتلون قوماً نكثوا؛ الذى هو فى معنى قاتلوا معلل
 بنكث الايمان و همة اخراج الرسول و البدأة فى القتال.

وقوله قاتلوهم مغيب بتعذيبهم على ايدى المؤمنين و العمدة مطلوبة
 التكرار لاقتضاء مقام السخط له (يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ بِأَيْدِيكُمْ وَ يَخْزِيهِمْ وَ
 يَنْصُرْكُمْ عَلَيْهِمْ وَ يَشْفِ صُدُورَ قَوْمٍ مُؤْمِنِينَ وَ يَذْهَبَ غَيْظَ
 قُلُوبِهِمْ) ذكر غايات خمس: الاول - تعذيبهم بالنسبة الى من يقتل و يجرح،
 و نسب التعذيب الى ايدى المؤمنين للاشارة الى ان ايديهم كما انها اجزاء لهم
 و منسوبة اليهم كذلك هى آلات لفعله تعالى و واسطة اثره.

و الثانى - اخزائهم بالاذلال و اتلاف المال بالنسبة الى من سلم من
 القتل و الجرح و هما راجعان الى الكفار.

و الثالث - ظهور نصرته و غلبة المؤمنين عليهم فانه لولا المقاتلة لم

يظهر النَّصرة.

و الرَّابِع - شفاء صدور المؤمنين واستعمال الشفاء والتَّشْفِيّ منتسبين الى الصَّدر وباعتبار الالم الَّذي يصل اليها من اعتداء المعتدى.

والخامس - اذهاب غيظ قلوبهم و غيظ القلوب عبارة عمّا يحمل الانسان على ارادة الانتقام و هو ناشٍ من الم القلوب.

و هذه الثلاثة بالنسبة الى المؤمنين و نسبة الشفاء و اذهاب غيظ القلوب الى قومٍ من المؤمنين للاشارة الى انَّ بعض المؤمنين لا يتألّمون من اعتداء المشركين بل يرون اعتداءهم سائقاً لهم الى ربّهم.

كما انَّ مرافقه مولا هم قائدة لهم و قوله بالفارسيّة «در بلاهم ميجشم لذات او» اشارة الى هذا (وَ يَتُوبُ اللّٰهُ عَلٰى مَنْ يَشَاءُ) اذّاه مرفوعاً بصورة الاستيناف للاشارة الى عدم لزومه للمقاتلة كسوابقه لكن اتى باداة العطف مشعراً بانّه ايضاً قد يترتب على المقاتلة (وَ اللّٰهُ عَلِيمٌ) بالغايات المترتبة على المقاتلة و لذا يأمركم بها (حَكِيمٌ) لا يأمركم الا بما فيه صلاحكم و صلاح اعداءكم.

(أَمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تُتْرَكُوا) على فراغكم و لا تؤمروا بالمقاتلة (وَلَمَّا يَعْلَمِ اللّٰهُ الَّذِينَ جَاهَدُوا مِنْكُمْ) اى جهاد المجاهدين فانّ فى الاتيان بالموصول ايماء الى اعتبار حيثيّة الصّفة و لما كان لعلمه تعالى مراتب و بعض مراتبه مع الحادث و فى مرتبة الحادث و ان كانت بالنسبة اليه تعالى قديمة واجبة بقدمه و وجوبه تعالى صحّ نفى العلم عنه باعتبار نفى حدوث الحادث، او الفعل مضمّن معنى الظهور اى و لما يظهر علمه بالَّذين جاهدوا منكم.

او نسبة نفى العلم اليه تعالى باعتبار مظاهره اى لما يعلم النَّبِيُّ الَّذي هو

مظهر الله (وَلَمْ يَتَّخِذُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلَا رَسُولِهِ وَلَا الْمُؤْمِنِينَ وَلِيجَةً) عطف على جاهدوا والوليعة الجماعة التي يكون الشخص مراداً لهم ومستظهراً بهم وخاصتك من الرجال ومن تتخذه معتمداً عليه من غير اهلك واللصيق بالشخص الذي لا ينفك عنه، والمراد بالمؤمنين الاثمة كما في الاخبار لانهم الكاملون في الايمان ولانهم الاصل فيه وايمان غيرهم فرع ايمانهم، ولانهم يجعلون الناس في امان الله بالبيعة معهم ويجيز الله امانهم، ويجوز تعميم المؤمنين، وفسر الوليعة في الاخبار بالبطانة وبمن يقام دون ولي الامر (وَاللَّهُ خَبِيرٌ بِمَا تَعْمَلُونَ) فيعلم المجاهد.

وآخذ الرسول ﷺ والمؤمنين وليعة، ويعلم القاعد، والآخذ غير الله ورسوله والمؤمنين وليعة، وهو ترغيب في المجاهدة والاعتماد على الله وتهديد عن القعود والاعتماد على غير الله.

(مَا كَانَ لِلْمُشْرِكِينَ أَنْ يَعْمُرُوا مَسَاجِدَ اللَّهِ) استيناف لرد مفخرة المشركين بعمارة المسجد الحرام وسقاية الحاج وحجابه البيت وفك العنة كما فسر في الاخبار، وفيه ايضاً ردع للمؤمنين عما يتخاطروا به من عدم جواز مقاتلة المشركين مع كونهم مبشرين لتلك الاعمال السنية والمناصب الشريفة، والمقصود انه ليس الاعتبار بمشاكل صورة اعمال الابرار وان صدرت من الاشرار بل الاعتبار بمصدر الاعمال فتعيرهم في الحقيقة تخريب لمسجد القلب حيث يراؤون ويفتخرون به، وسقايتهم صدمت عطشى مملكتهم عن ماء الحياة حيث يعجبون به.

وحجابتهم حجاب الشيطان لبيته الذي هو بيت النفس، وفك العنة اسرلا حرار قواهم وصدلهم عن الرجوع الى مولاهم، انما يعمر مساجد الله

من آمن بالله يعنى بالايان بالله و مساجد الله هى الصّدور المنشرحة بالاسلام و القلوب المستنيرة بنور الايمان و عمارتها بالاسلام و الايمان؛ و لذا قال اشارةً الى هذا البيان.

(شَاهِدِينَ عَلَى أَنْفُسِهِمْ بِالْكُفْرِ) حالاً حيث يعملون اعمال الكفر و قالاً حيث يقولون ما يلزم الكفر من عدم الاعتقاد بالبعث و الحساب و بارسال الرّسول و انزال الكتاب و غير ذلك ممّا يستلزم الكفر و عدم المعرفة بالله.

(أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ) فلا يباهوا بصور اعمالهم و لا تنظروا ايّها المؤمنون الى صورها لانّها ساقطة بل هى كالاجساد الميتة الّتى توذى حاملها.

(وَفِي النَّارِ هُمْ خَالِدُونَ إِنَّمَا يَعْمُرُ مَسَاجِدَ اللَّهِ مِنْ أَمَنِ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَأَقَامَ الصَّلَاةَ وَآتَى الزَّكَاةَ) لا غيرهم فهو تأكيد للتّفى السابق بمفهومه و لمّا كان عمارة المساجد الصّوريّة مع الاتّصاف بالشّرك تخريباً للمساجد الحقيقيّة الّتى هى القلوب و اربابها و كان حكم التّخريب غالباً و حكم العمارة مغلوباً كأنّها لم تكن.

و كان الايمان بالله و اليوم الآخر الّذى هو كمال القوّة النظريّة فى اعتقاد المبدء و المعاد و قد اندرج فيه جميع المعارف الرّاجعة الى المبدء و المعاد و اقام الصّلوة و ايتاء الزّكاة اللّذان هما كمال القوّة العلميّة، و هما اصلان لجميع النّسك و العبادات عمارةً للمسجد الحقيقى الّذى هو القلب و صاحبه و صار حكمها غالباً بحيث تنسب الى المساجد الصّوريّة و ان لم تكن فيها عمارة قال بطريق الحصر: إنّما يعمر مساجد الله آتياً بالجمع المضاف المفيد للعموم و

بمن الموصولة المفيدة للعموم، مع أن أكثر المؤمنين لم يعمر وامسجداً قطّ ولو صحّ بتضمين يعمر معنى يصحّ فالتأدية بهذه الصورة للإشارة الى هذا المعنى (وَلَمْ يَخْشَ إِلَّا اللَّهَ) تعريض بالضعفاء من المؤمنين.

(فَعَسَىٰ أَوْلَىٰ لَكَ أَن يَكُونُوا مِنَ الْمُهْتَدِينَ أَجَعَلْتُمْ سِقَايَةَ الْحَاجِّ وَ عِمَارَةَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ كَمَنْ أَمَنَ) أى كعمل من آمن او هو بتقدير مضاف فى جانب المسند اليه و هو خطاب للمشركين او للمؤمنين او للجميع (بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ) و هو كمال العلم (وَجَاهِدَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) و هو اجمال الصلوة و الزكاة اللتين هما كمال العمل، والتكرار باعتبار مطلوبيته فى مقام الذم والمدح (لَا يَسْتَوْنَ عِنْدَ اللَّهِ) بحسب العلم و العمل أى الحال التى هم عليه (وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) فلا يستون بحسب الغاية ايضاً لأن الله يهذى المؤمنين.

و وضع الظاهر موضع المضمرة اشعاراً بدمّ لهم و بعلّة عدم هدايتهم (الَّذِينَ آمَنُوا وَ هَاجَرُوا وَ جَاهَدُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِأَمْوَالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ أَعْظَمُ دَرَجَةً عِنْدَ اللَّهِ) تكرار الاوصاف باعتبار اقتضاء مقام المدح (وَأُولَٰئِكَ) الموصوفون بتلك الاوصاف العظيمة (هُمْ الْفَائِزُونَ) لا غيرهم (يُبَشِّرُهُمْ رَبُّهُمْ بِرَحْمَةٍ مِنْهُ وَ رِضْوَانٍ) تفصيل لفوزهم، و الرحمة هنا محمد ﷺ و نبوته لانّها صورة الولاية التى هى الرحمة، و الرّضوان على ﷺ و ولايته، والتّكثير للتّفخيم (وَجَنّاتٍ لَهُمْ فِيهَا نَعِيمٌ مُّقِيمٌ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا إِنَّ اللَّهَ عِنْدَهُ أَجْرٌ عَظِيمٌ) كأنّه استكثر ما ذكر.

فقال تعالى: هذا فى جنب ما عند الله لهم قليل فهو استينافٌ جوابٌ

لِسؤالٍ مَقْدَرٍ (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) بِالْإِيمَانِ الْعَامِّ (لَا تَتَّخِذُوا
أَبَاءَكُمْ وَ إِخْوَانَكُمْ أَوْلِيَاءَ إِنِ اسْتَحَبُّوا الْكُفْرَ عَلَى الْإِيمَانِ) فَإِنَّ
نِسْبَةَ الْإِيمَانِ قَطَعَتِ النِّسْبَةَ الْجِسْمَانِيَّةَ فَهِيَ مُقَدِّمَةٌ عَلَى نِسْبَةِ الْقَرَابَةِ
الْجِسْمَانِيَّةِ.

و نقل عن الباقر عليه السلام أَنَّ الْكُفْرَ فِي الْبَاطِنِ فِي هَذِهِ الْآيَةِ وَ لَايَةِ
مُخَالَفِي عَلِيِّ عليه السلام وَ الْإِيمَانِ وَ لَايَةِ عَلِيِّ بْنِ أَبِي طَالِبٍ عليه السلام؛ وَ عَلَى هَذَا فَلْيَعْمَ
الْإِيمَانُ الْإِيمَانِ الْخَاصَّ، وَ مَعْلُومٌ أَنَّ أَحْكَامَ الْإِيمَانِ الْعَامِّ جَارِيَةٌ فِي الْإِيمَانِ
الْخَاصِّ بَلْ هُوَ أَوْلَى بِهَا مِنَ الْإِيمَانِ الْعَامِّ.

(وَ مَنْ يَتَوَلَّهُمْ مِنْكُمْ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ) حَيْثُ وَضَعَ
وَ لَايَتَهُ فِي غَيْرِ مَوْضِعِهَا وَ ظَلَمَ نَفْسَهُ بِالصَّرْفِ عَنْ جِهَةِ الْإِيمَانِ إِلَى جِهَةِ الْكُفْرِ.
(قُلْ إِنْ كَانَ آبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ وَإِخْوَانُكُمْ وَأَزْوَاجُكُمْ وَعَشِيرَتُكُمْ وَأَمْوَالٌ اقْتَرَفْتُمُوهَا وَتِجَارَةٌ تَخْشَوْنَ كَسَادَهَا وَ
مَسَاكِينُ تَرْضَوْنَهَا) ذَكَرَ أَصُولَ مُشْتَهَاتِ النَّفْسِ (أَحَبَّ إِلَيْكُمْ مِنَ
اللَّهِ وَ رَسُولِهِ وَ جِهَادٍ فِي سَبِيلِهِ).

اعْلَمْ، أَنَّ الْإِنْسَانَ وَاقِعٌ بَيْنَ النَّفْسِ وَ الْعَقْلِ وَ مُقْتَضِيَّاتِ النَّفْسِ هِيَ
الْأَعْرَاضُ الدُّنْيَوِيَّةُ الْمَعْدُودَةُ وَ أَصُولُهَا فِي الْآيَةِ وَ مُقْتَضِيَّاتِ الْعَقْلِ الْأُمُورُ
الْآخِرَوِيَّةُ الْبَاقِيَّةُ وَ الْإِنْزِجَارُ عَنِ الْأَعْرَاضِ الْفَانِيَّةِ وَ رَفْضُهَا أَلَّا مِنْ بَابِ
الْمُقَدِّمَةِ، وَ الْمُبْتَلَى بِالنَّفْسِ وَ مُقْتَضِيَّاتِهَا وَاقِعٌ فِي جَهَنَّمَاعِهَا وَ لَا مُحَالَةَ يَكُونُ
سَبِيلُهُ إِلَى السَّجِّينِ وَ دَارِ الشَّيَاطِينِ، وَ الْمَتَنَعِمُ بِالْعَقْلِ وَ مُقْتَضِيَّاتِهِ وَاقِعٌ فِي
طَرَفِ الْآخِرَةِ وَ لَا مُحَالَةَ يَكُونُ سَبِيلُهُ إِلَى الْجَنَّةِ وَ نَعِيمِهَا، فَمَنْ غَلَبَ عَلَيْهِ حُبُّ
الْأَعْرَاضِ فَلْيَعَالِجْ نَفْسَهُ وَ لِيَتَضَرَّعْ إِلَى رَبِّهِ حَتَّى لَا يَكُونَ مِمَّنْ أَوْعَدَهُ اللَّهُ

بقوله.

(فَتَرَبَّصُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ) من ازهاق الروح و حضور الموت فانه حينئذ ينكشف له انه كان في جهنم النفس و سبيله الى السجين.
(وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ) يعنى ان اختيار الاعراض الفانية على الامور الباقية فسق و الفاسق لا يهديه الله الى سبيل الجنان فوضع الظاهر موضع المضمر للدلالة على فسقهم و علة تهديدهم.

روى انه لما آذن امير المؤمنين عليه السلام بمكة ان لا يدخل المسجد الحرام مشرك بعد ذلك العام جزعت قريش جزعاً شديداً و قالوا: ذهبت تجارتنا و ضاع عيالنا و خربت دورنا فنزل الله تعالى قل ان كان اباؤكم (الآية).

(لَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ فِي مَوَاطِنَ كَثِيرَةٍ) فليرجع طالب الاعراض الفانية محبة الله و رسوله حتى يحصل مأموله روى ان المواطن كانت ثمانين و هى مواقع الحرب (وَيَوْمَ حُنَيْنٍ) من قبيل ذكر الخاص بعد العام و سبب غزوة حنين و هو واد بين مكة و الطائف ان رسول الله ﷺ حين خرج لفتح مكة اظهر انه يريد هوازن، و بلغ الخبر اليهم فتهيؤوا و جمعوا اموالهم و نساءهم و ذرارهم و حملوها معهم و قصدوا رسول الله ﷺ، فبلغ الخبر اليه ﷺ فجمع القبائل و وعدهم النصر و الغنيمة فجمع اثني عشر الفا و خرج من مكة يستقبلهم.

فقال ابو بكر معجباً لن تغلب اليوم فلما التقى الفريقان فى وادى حنين و هو واد له انحدار بعيد انهزم المسلمون هزيمة فاحشة ثم نصرهم الله بالملائكة فأخذوا غنائم و افرة و اسارى كثيرة بلغ عدد الاسارى ستة آلاف.

ولما لم يخف نصرة الله فى ذلك اليوم على احد حتى على المشركين

حيث قال بعض اساراهم: اين الخيل البلق؟! و الرجال عليهم ثياب بيض؟ و كان الغنائم و الاسارى اكثر ما يكون؛ خصّه الله بالذكر (اِذْ اَعْجَبَتْكُمْ كَثْرَتُهُمْ) قد مضى انّ المعجب كان ابوبكر و قد ساء مقالته رسول الله ﷺ. (فَلَمْ تَغْنِ عَنْكُمْ شَيْئاً) من الاغناء او شيئاً من بأس الاعداء فانّ الكثرة اذا لم تكن قرينة للنصرة لا تنفع، و النصرة هي المغنية سواء كانت قرينة للكثرة او للقلة.

(وَ ضَاقَتْ عَلَيْكُمُ الْأَرْضُ) حين غلبتم و انهزمت (بِمَا رَحِبْتُمْ وَلَيْتُمْ مُدَبِّرِينَ) عن رسول الله ﷺ و عن الجهاد. (ثُمَّ أَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَى رَسُولِهِ وَعَلَى الْمُؤْمِنِينَ) يعنى بعد ما صرتم مغلوبين و علمتم انّ الكثرة و تهية الاسباب لا تغنى و لا تصير سبباً للغلبة انزل الله سكينته التى هى سبب اطمينانكم و قوّة قلوبكم. و السّكينة على ما فسّرت فى الاخبار من، انها ريح تفوح من الجنة لها وجه كوجه الانسان، تناسب ما فسّرها به الصّوفيّة الصّافية من انها صورة ملكوتيّة تظهر على صدر الانسان متصوّرة للاتباع بصورة الشّيخ المرشد و للمتبعين بصورة مناسبة لهم تسمّى بالملك او بجبرئيل بحسب تفاوت مراتبهم.

و حين تمثّل صورة الشّيخ او الملك يصير ملكوت المتمثّل له غالبية و ملكه مغلوباً و حينئذ يكون له الغلبة على النّفس و اهويتها و على الملك و من وقع فيه، لانه مؤيد بالسّكينة التى هى من سنخ الملك و جاذبة للملائكة و لذا قال بعد انزال السّكينة.

(وَ أَنْزَلَ جُنُوداً لَمْ تَرَوْهَا) و قد مضى تحقيق السّكينة فى سورة

البقرة عند قوله تعالى: إِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ أَنْ يَأْتِيَكُمُ التَّابُوتُ فِيهِ سَكِينَةٌ مِّنْ رَبِّكُمْ.

(وَعَذَابُ الَّذِينَ كَفَرُوا) بالقتل والاسرو ونهب الاموال (وَذَلِكَ جَزَاءُ الْكَافِرِينَ) تعريض بالامة حيث كانوا يكفرون بعد محمد ﷺ بالولاية، وقصة حين مذكورة في المفصلات مفصلة من أراد فليرجع اليها.
(ثُمَّ يَتُوبُ اللَّهُ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ) (التعذيب (عَلَى مَنْ يَشَاءُ) يعنى لا تنظروا اليهم بعد التعذيب بنظر التحقير لا مكان تدارك رحمته تعالى لهم لانهم عباد الله وصنائعه (وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ).

قد يؤخذ عباده اصلاً لهم كما قد يؤخذ نعمة لهم و الالفمغفرته و رحمته سابقة (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْمُشْرِكُونَ نَجَسٌ) ابداء حكم آخر (فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ بَعْدَ عَامِهِمْ هَذَا وَ إِنْ خِفْتُمْ عَيْلَةً) بسبب قلة تجارتكم لمنع المشركين عن التردد الى بلدكم فثقوا بالله و ارجوا فضله.

(فَسَوْفَ يُعْطِيَكُمْ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ إِنْ شَاءَ) (التعليق على المشيئة لقطع الاغترار بالوعد و لانه لم يكن لكلهم و قد انجز وعده بعد اجلاء المشركين بتبسط اهل المدينة و مكة على سائر البلاد و بعد ذلك بتوجه اهل الشرق والغرب اليها (إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ) بعواقب او امره و نواهيهِ (حَكِيمٌ) لا يأمر و لا ينهى الا المصلحة و حكمة.

(قَاتِلُوا الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَ لَا بِالْيَوْمِ الْآخِرِ) بعد ما اظهر حكم المشركين و اجلاءهم و مقاتلتهم بتأكيده و تغليظ بين حكم اهل الكتاب و لم يصدره بالتداء اشارة الى التفاوت بينهم و بين المشركين فى

التَّغْلِظُ.

(وَلَا يُحَرِّمُونَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَلَا يَدِينُونَ دِينَ الْحَقِّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ) لفظ من للتَّبَعِيض (حَتَّى يُعْطُوا الْجِزْيَةَ) ما يَقَرَّرُ وَيَقْضَى من جِزَى دينه اذا قضاها (عَنْ يَدٍ) عن قوَّة و بطشٍ منكم و هذا مثل سائر فى العرب و العجم يقول العاجز الذَّليل تحت يد غيره: اَفَرَّ عن يده، كما يقول العجم «فرار کردم از دست فلانکس» و هذا المعنى هو المناسب للمقام ولتنكير لفظ اليد.

و قد ذكر له معانٍ آخر مثل: منقادين، و عن غنى، و عن انعام، و عن يدهم لا يد غيرهم (وَهُمْ صَاغِرُونَ) اذْلَاء و حكم الجزية و اهلها مذكور فى المفصَّلات من التفسير و الكتب الفقهيَّة.

(وَقَالَتِ الْيَهُودُ) اما استيناف على القول بمجىء الواو للاستيناف، او عطف باعتبار المعنى فان تعليق الامر بالمقاتلة على الموصول للاشعار بعلَّة الحكم فكأنَّه قال: قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله من جهة انهم لم يؤمنوا و قالوا (عَزِيزٌ ابْنُ اللَّهِ) و وضع الظَّاهر موضع المضمَر لارادة التَّفْصِيل و تعيين قائل كل قول.

اعلم، انَّ القائِلين عَزِيزُ ابن الله، و المسيح ابن الله، و نحن ابناء الله، لم يريدوا ابتلك الكلمة ما يفهم منها بحسب الظَّاهر من التَّوَلِيد و التَّجْسِيم و اثبات الرُّوْج لله، بل ارادوا بيان النِّسْبَةِ الرُّوحَانِيَّةِ بهذه الكلمة و قالوا من حصل له القرب من الله بحيث يأخذ الاحكام و الآداب منه تعالى بلا واسطة بشرٍ فهو ابن الله، و كذا من انتسب الى الله بواسطة الاتِّصَالِ بِنَبِيِّ او وَلِيِّ فهو ابن الله بياناً لشدَّة القرب او لصحَّة الانتساب و لا شكَّ فى صحَّة هذا المعنى، ولكنها

ممنوعة في حقّه تعالى لايهامها معناها الظاهر والتجسيم والتوليد كما حمل الاتباع هذه الكلمة على ظاهرها وقالوها بمعناها الظاهر.

ولا شك ان معناها الظاهر كفر و فرية، ولهذا حكاها تعالى شأنه عنهم ذمّاً لهم (وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللَّهِ) نقل انه كان يقول: انّ ابي يقول كذا، وثبت هذا المعنى في الانجيل (ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ) لا اعتقاد لهم به بأي معنى كان فانّ الاعتقاد بهذا المعنى يقتضى العمل بمقتضاه وهو عدم التخلف عن قول من نسبوه بالنبوّة الى الله وليس كذلك مثل قوله تعالى يقولون بافواههم ما ليس في قلوبهم.

(يُضَاهِيُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا) اى يضاهي قولهم قول الذين كفروا، يحذف المضاف واقامة المضاف اليه مقامه، والمضاهاة في عدم كون قول كل عن اصل و عدم موافقته للاعتقاد و كون كل ناشئاً من محض التخيل من غير حجة عليه كقول المجنون، والمراد بالذين كفروا.

(مِنْ قَبْلُ) اما اليهود على ان يكون المراد بهم النصارى، او مطلق الكفار (قَاتَلَهُمُ اللَّهُ) باعدهم الله ولعنهم وكثيراً ما يستعمل في هذا المعنى في العرف، ونقل عن عليّ عليه السلام انه بمعنى لعنهم الله (أَنِّي يُؤْفَكُونَ) عن الحق.

(اتَّخَذُوا أَحْبَارَهُمْ وَرُهَبَانَهُمْ) قد مضى ان الاحبار علماء الملة والرهبان علماء الدين والطريقة (أَرْبَاباً مِنْ دُونِ اللَّهِ) يطلق الربّ على المطاع وهو الربّ في الطاعة، وعلى المعبود وهو الربّ في العبادة، وعلى المدبر في الوجود وهو الربّ في الوجود وبقائه، وعلى الخالق وهو الربّ في الابدان والمقصود من الربّ ههنا هو الربّ في الطاعة حيث قالوا لهم : هذا

حلالٌ وهذا حرامٌ، وهذا من التّوراة والانجيل، فسمعوا منهم من غير حجّةٍ، و
النّاس غير العلماء الالهيّين منهم لا بدّ لهم من ربٍّ بشرىّ يطيعونه لعدم
بصيرتهم بأمر دينهم وبأمر دنياهم على وجهٍ لا يضرّهم فى عقابهم وذلك الرّبّ
المطاع أمّا منصوبٌ من الله فقوله قولٌ من الله وقول الله، وطاعته طاعة الله،
وربوبيّته ربوبيّة الله.

و أمّا غير منصوب من الله فهو غير الله وهو ناش من غير الله وطاعته
غير طاعة الله فقوله من دون الله تقييد للارباب يعنى ارباباً ناشين من دون
الله من حيث ربوبيّتهم، او ارباباً هم بعض من غير الله على ان يكون من
للابتداء اول للتّبعض (والمسيح ابن مريم) عطف على احبارهم يعنى
اتخذوا المسيح بن مريم ربّاً فى العبادة ولذا جاء به بعد تمام حكم المعطوف
عليه واخره عن الاحبار ليكون ترقياً الى الابلغ فى الذّم.

ان قلت: انّ المسيح منصوب من الله فهو ربّ من الله ولاذمّ فى
اتّخاذه ربّاً؟! فالجواب ان ربوبيّته فى الطّاعة من حيث أنّه من الله ممدوحة و
أمّا ربوبيّته فى العبادة كما تفهم من قولهم أنّه آله او أنّه ابن الله، او أنّه ثالث
ثلاثة و كذا ربوبيّته فى الطّاعة من حيث أنّه مستقلّ فى الربوبيّة فهى مذمومة
واشراك بالله.

(وَمَا أُمِرُوا إِلَّا لِيَعْبُدُوا إِلَهًا وَاحِدًا) غير مركّب فى ذاته وغير
متعدّد فى الوجود فطاعة الرّسل ان كانت من حيث انهم رسل الله طاعة الله و
طاعتهم لا من تلك الحيثيّة ليست طاعة الله.

(لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) صفة بعد صفة او حال او مستأنف والمقصود منه
حصر الالهة فيه كأنّه قال: ما أمروا الا ليعبدوا الهاً واحداً محصوراً فيه الالهة

(سُبْحَانَهُ عَمَّا يُشْرِكُونَ) فى الطَّاعَةِ والولاية كاشراك الاحبار والزَّهْبَانِ او فى الطَّاعَةِ والعبادة والالهة جميعاً كاشراك المسيح وهو تعريض بالامَّة حيث اشركوا فى الولاية والطَّاعَةِ من لم ينصبه الله وللإشارة الى التعريض قال تعالى.

(يُرِيدُونَ أَن يُطْفِئُوا نُورَ اللَّهِ بِأَفْوَاهِهِمْ) بالمضارع والآ فالمناسب لحال اليهود والنصارى ان يقول: ارادوا مثل اتخذوا بالماضى والمراد بنور الله ولاية عليٍّ (عليه السلام) فانها نور يظهر به الحق ويتميّز به السعيد عن الشقي.

والمراد بالاطفاء بالافواه القاء الشبهات والاحاديث الموضوعات والتَّحْرِيف فى الكتاب للتدليس على الجهال شبه ذلك بالنفخ فى السراج وفى الاخبار ما يدل على التعريض المذكور (وَيَأْبَى اللَّهُ إِلَّا أَن يُتِمَّ نُورَهُ وَلَوْ كَرِهَ الْكَافِرُونَ) بالله او بالرسالة بحسب التنزيل او بالولاية بحسب المراد.

(هُوَ الَّذِي أَرْسَلَ رَسُولَهُ) اما استيناف منقطع عما سبق لابتداء حكم آخر قطعاً لاطماع المشركين فى ابطال رسالة محمد ﷺ وعلى هذا فإضافة الرسول للعهد.

واما استيناف فى موضع التعليل لقوله ويأبى الله ألا ان يتم نوره اى رسالة رسوله وعلى هذا فإضافة الرسول ﷺ، اما لتعريف الجنس وتعميمه او لتعريف العهد وفيه ايضاً قطع لاطماع المشركين، والمراد بالرسول اما معنى عام للرسول ﷺ واو صيائهم ﷺ فانهم رسل من الله بواسطة الرسل، او معنى خاص بالرسول الاصطلاحية الذين اوحى اليهم بشرع وتبليغه، او المراد

محمد ﷺ و على التَّقديرين الاخيرين فالمقصود سراية الحكم الى اتباعهم او اتباعه.

اما من باب الفرعية والتبعية و اما لانهم اجزاء الرسل بحسب سعتهم الولوية و اما لانهم مظاهر الرسل بحسب صدورهم و قلوبهم و عقولهم، فيصح تفسير الآية بخروج القائم عجل الله فرجه و انها مما لم يأت تأويلها و انه ﷺ اذا ظهر ظهر على الاديان كلها (بإلهدى) بما به الهدى و هو الاحكام القالبيّة الشرعيّة كما اشير الى تسمية الاسلام و احكامها بالهدى فى قوله تعالى: و لكنّ الله يمتنّ عليكم ان هذاكم للايمان.

(و دين الحق) دين الحقّ و هو طريق الحقّ و هو الولاية و الايمان الخاصّ الحاصل بالبيعة الباطنة الولويّة و بعبارة اخرى الهدى هو الاسلام و دين الحقّ هو الايمان و قد فسّر دين الحقّ بولاية على ﷺ فى اخبارنا.

فعن الكاظم ﷺ فى هذه الآية و الآية السابقة: و هو الذى امر رسوله بالولاية لوصيه و الولاية هى دين الحقّ ليظهره على جميع الاديان عند قيام القائم ﷺ و الله متمّ ولاية القائم ﷺ و لو كره الكافرون بولاية على ﷺ قيل: هذا تنزيل؟ - قال: نعم هذا الحرف تنزيل و اما غيره فتأويل (ليُظهره على الدين كله) اتى بالمفرد المستغرق بقرينة التأكيد بالكلّ دون الجمع روماً للاختصار و اشعاراً بانّ الاديان الباطلة مع كثرتها و نهاية فرقتها متّحدة فى الغاية و هى الانتهاء الى السّجين و الملكوت السفلى (و لو كره المشركون) بالله او بالرّسالة او بالولاية (يا ايها الذين امنوا ان كثيرا من الاخبار و الرهبان لياكلون اموال الناس بالباطل) اتى بالنداء و مؤكّادات الجملة من انّ و اللّام و اسميّة الجملة اما للاشعار بأنّ

شأنهم التَّحَفُّظَ عن اموال النَّاسِ بحيث ينبغي ان ينكر هذا منهم او يردّد في وقوعه منهم حتّى يكون ابلغ في الذّمّ والتّفضيح.

اولتأ كيد لازم الحكم الذّي هو المقصود منه من ذمّهم و تفضيحهم و تنفير النَّاسِ منهم و من اقوالهم (وَ يَصُدُّونَ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ) عن النَّبِيِّ ﷺ او عن الْوَلِيِّ ﷺ و المقصود التّعريض بأمة محمّد ﷺ و من يأتى بعده بصورة الاحبار و الرّهبان من المتسمّين بالعلماء و الفقهاء و بالصّوفيّة و العرفاء الذّين لا فقه لهم سوى ما يحصل به الاعراض و الاغراض و لا معرفة لهم و لا تصوّف سوى الدّلّ و الحلق.

(وَ الَّذِينَ يَكْنِزُونَ الذَّهَبَ وَ الْفِضَّةَ) امّا عطف على ليا كلون و وجه حسنه مع الاختلاف بالاسميّة و الفعلية الاشعار بانّ الذّين يكنزون الذّهب مشهور ذمّهم بحيث لا ينكر و انّ الاحبار و الرّهبان هم الذّين يكنزون و قد اشتهر ذمّهم فلا تبالوا بقولهم.

وامّا عطف على اسم انّ عطف المفرد او عطف على جملة انّ مع اسمها و خبرها بتقدير مبتدء او بتقدير خبر او مستأنف بجعل الذّين مبتدء و قوله فبشّرهم خبراً له و قد مرّ انّ ما يسمّونه و الاستيناف هو و او العطف بلحاظ المعنى.

(وَ لَا يُنْفِقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ) دخول الفاء في الخبر على كونه خبراً لكون المبتدء في معنى الشرط.

(يَوْمَ يُحْمَى) يوقد النَّارُ (عَلَيْهَا) على الذّهب و الفضة و ضمير المؤنّث باعتبار معنى الجمعيّة و الكثرة فيهما (فِي نَارٍ جَهَنَّمَ فَتَكْوِي بِهَا جِبَاهُهُمْ وَ جُنُوبُهُمْ وَ ظُهُورُهُمْ) ذكر تعالى اشرف الاجزاء و اقواها

اشارةً الى شمول الكيِّ او لانَّهم ارادوا بالكنز لوجاهة و نعمة فراش الجنين
والظَّهر مقولاً لهم (هَذَا) الَّذِي تَكُونُونَ بِهِ.

(مَا كَنْزُكُمْ) او هذا الكيِّ غاية ما كنزتم و هو ضدَّ ما اردتم
(لَا نَفْسَكُمْ فَذُوقُوا مَا كُنْتُمْ تَكْنِزُونَ) اى وباله قد اختلف الاخبار فى
حقيقة الكنز و فى قدر يصدق عليه الكنز و فى مال يصدق عليه و قد ذكر
الاخبار فى المفصَّلات.

و تحقيق الحقِّ فيه موافقاً لاشارات الاخبار انَّ الانسان له مراتب كثيرة
و حكمه و حاله فى كلِّ مرتبة مخالف لحاله فى غيرها، مثلاً الواقع فى جهنَّام
النَّفس الَّذى لا يرى الخير الا ما اقتضته نفسه و لا يرى الا الاسباب و كان
محبوباً عن الله و تسبيبه، فكلُّما جمع مالاً لا يكون ذلك منه الا محض حبِّ
المال او محض الاتِّكال فى المعاش عليه مع عدم الوثوق بالله و التَّوَكُّل عليه.
و هذا المال منه كنز قليلاً كان او كثيراً تحت الارض كان او فوقها مؤدَّى
زكوته او غير مؤدَّى، بل هو شرك بالله و كفر و صاحبه و ثنى و ذلك المال
صنمه، و ان توجَّه من جهنَّام النَّفس الى الملكوت العليا و لا محالة يكون
منزجراً عن النَّفس و جهنَّامها لكنَّه ما لم يخرج منها يكون مقيداً مبتلى
بمقتضياتها و سلاسل شهواتها، فان جمع فى حال التَّوجَّه و الانزجار متوكِّلاً به
على الله مصداقاً لما قيل فى مضمون الصَّحِيحة النَّبَوِيَّة: (مثنوى) «با توكل
زانوى اشترى ببند» معيناً به على خروجه و على معيشته لم يكن كنزاً.

لأنَّه حينئذٍ يؤدَّى حقوقه الواجبة و المندوبة حيث يريد الخروج من
تحت امر نفسه و الدَّخول تحت امر ربِّه، و ان جمع فى حال التَّقييد بالنَّفس و
مشتهاياتها و لا محالة يكون محبوباً من الله و التَّوَكُّل عليه كان كنزاً ادى

حقوقه او لم يؤدّ، و ان خرج من تلك الجهنّام الى الجانب الايمن من طور الصّدركان له الحالتان لكن ايضاً لكن تقيّده بسلاسل شهواتها يكون اضعف، و ان خرج من بيت نفسه الخراب الى بيت قلبه المعمور فهو ايضاً ذو وجهين و له الحالان، و ان دخل بيت قلبه فقد دخل دار الامان و فى حقّه قيل:

« كفر گيرد ملّتى ملّت شود »

فميز ان الكنز و عدمه حال الانسان لا حال المال و قدره، فالفقير المحبّ للدنيا مكتنز، و الغنى المنزجر غير مكتنز، و الكنز عبارة عن محبة الدنيا المدخرة فى بيت القلب اعتماداً عليها و وثوقاً بها لا المال المكتنز تحت التراب (انّ عِدَّةَ الشُّهُورِ عِنْدَ اللَّهِ اثْنَا عَشَرَ شَهْرًا) استيناف لابتداء ذمّ اخر للمشركين و علّة اخرى لمقاتلتهم.

اعلم، انّ الايام و الشهور الزمانيّة التى ههنا صور للدّهر و الدّهر صورة للسرمد، و الكلّ ظهور سير شمس الحقيقة فى بروجها السّنة النّزوليّة و السّنة الصّعوديّة و غروبها فى افق كرة ارض الطّبع و طلوعها و ظهور الكلّ علينا بهذا الزّمان الذى يعبر عنه باليوم و اللّيل و الشّهر و العام، فهذه الايام و الاشهر لها حقائق متميزة فى مراتب الملكوت و الجبروت و تلك الحقائق لها آثار و خواصّ و رقائق فى هذه، و ما قاله الانبياء ﷺ و اصحاب الوحي و التّحديث من خواصّها و ما جرّبه المجربون منها عشر من اعشار خواصّها، و ما يترتّب عليها مثل ما قالوا من خواصّ ايام الاسبوع او ايام الشّهور.

و مثل ما قالوا من خواصّ الشّهور و لمّا جعل المشركون كالطّبيعيّين و اكثر العوامّ ما سمعوه منها كالاسمار و لم يستمعوه بسمع الحقيقة و الاعتبار بل قالوا: انّ الايام متشابهة و الاشهر متوافقة لا تمايز بينها فى الحقيقة و انّ ما

قيل فيها من التمايز والخواص محض اعتبار لا حقيقة له قال تعالى ردّاً عليهم.
 انّ عدّة الشهور عند الله كما أنّها عندكم اثني عشر شهراً يعني ما عندكم
 من اثني عشر قمريّة في كلّ عام تقريباً وشمسيّة في كلّ عام حقيقة أنّما هي
 رقائق للحقائق التي عندنا، وكلّ منها مظهر لحقيقة من تلك الحقائق وكلّ
 خواصّ وآثار ليست لغيره ولذا أتى بالتمييز التّكيدى لاسم العدد تمكيناً في
 القلوب ولم يكتف بقوله عند الله وقال (فِي كِتَابِ اللَّهِ) أي مكتوب الله أو
 الكتاب المبين الذي هو العقل أو اللوح المحفوظ (يَوْمَ خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ) يعني قبل استقرارها عندكم وبعد ما بين أنّ حقائقها عند الله مؤكّداً
 هذا المعنى بالقيود الثلاثة بين بعض خواصّها بقوله (مِنْهَا أَرْبَعَةٌ حُرُمٌ) ذوالقعدة وذو الحجة والمحرم ورجب ثمّ أكّد حرمتها بقوله (ذَلِكَ الدِّينُ الْقَيِّمُ) الذي لا عوج فيه يعني اعتقاد حرمتها والتّصديق بها هو الطّريق
 القويم الذي كانت الانبياء عليه فمن عدل عنه كان خارجاً عن طريق الانبياء
 (فَلَا تَظْلِمُوا فِيهِنَّ أَنْفُسَكُمْ) بأن يقتل بعضكم بعضاً وينهب ويأسر.

أو فلا تظلموا فيهنّ أنفسكم بالاعتداء فيهنّ بهتك حرمتها بالمقاتلة فيها
 وارتكاب سائر ما لا ينبغي (وَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ كَافَّةً) في غير تلك
 الاشهر لأنهم هتكوا حرمتها بالنسيء بقرينة أنّما النسيء زيادة في الكفر
 وفي تلك الاشهر حيث بدؤكم بالقتال فيها بقرينة (كَمَا يُقَاتِلُونَكُمْ كَافَّةً)
 و اتّقوا هتك حرمة تلك الاشهر.

(وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ) إنّما النسيء زيادة في
 الكفر استيناف في موضع التعليل للامر بالمقاتلة والمراد بالنسيء تأخير
 حرمة الشّهر الحرام الى شهر آخر وتحليل المقاتلة في ذلك الشّهر الحرام كانوا

إذا جاء الشهر الحرام ولم يريدوا ترك المقاتلة فيه يقولون: هذا الشهر كسائر الأشهر فتقاتل فيه ونترك القتال في شهر آخر، وكونه زيادة في الكفر لأنه بعد الكفر بالله بواسطة الكفر بالرسول تبديل لاحكام الله المقررة عنده المكتوبة في كتبه العالوية قبل خلق هذا العالم.

(يُضِلُّ بِهِ الَّذِينَ كَفَرُوا) حيث يخرجون من الطريق القويم المستقيم بالخروج منه (يُحِلُّونَهُ) أي النسيء أو الشهر الحرام المنسي (عَاماً) بيان لضلالتهم (وَيُحَرِّمُونَهُ عَاماً لِيُؤَاطُوا) يوافقوا (عِدَّةَ مَا حَرَّمَ اللَّهُ).

عدد الأشهر التي حرّمها الله (فَيُحِلُّوا) بالنسيء (مَا حَرَّمَ اللَّهُ زَيْنَ لَهُمْ سُوءَ أَعْمَالِهِمْ) جواب لسؤالٍ مقدّر (وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ) إلى الطريق القويم ولذا أحلّوا ما حرّم وحرّموا ما أحلّ وزين لهم القبائح.

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) بالايان العام أو بالايان الخاص (مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ) أي الجهاد الصوري أو في طلب الولاية أو في طريق القلب بالجهاد الباطني والذكر والفكر ورفض الهوى وترك مأمول النفس (اثْقَلْتُمْ إِلَى الْأَرْضِ) ارض التراب أو ارض الطبع أو ارض النفس.

ونزول الآية في غزوة تبوك، وسبب غزوة تبوك على ما نقل أن رسول الله ﷺ كتب كتاباً إلى بعض حكام ممالك الشام وأرسل حارث بن عمرو الأزدي، ولما وصل الحارث إلى مودة من قرى بلقاء من اعمال الشام ومنها إلى بيت المقدس مرحلتان، قتله شرحيل بن عمر والغسانيّ أحد امراء القيصر

فوصل الخبر الى رسول الله ﷺ فهيأ سرية مودة وجعل زيد بن حارثة اميراً عليهم.

و قال حين الوداع: ان قتل زيد فلامير جعفر بن أبي طالب، و ان قتل جعفر فلامير عبد الله بن رواحة، و ان قتل عبد الله فلامير من ارتضاه المسلمون، و كان يهودي حاضراً فسمع مقالته فقال: يا ابا القاسم ان كنت صادقاً في نبوتك فكل من عيسته للامارة فلا بد من ان يقتل.

لان انبياء بني اسرائيل اذا وجهوا عسكرياً الى قتال الاعداء وعينوا جمعاً للامارة هكذا قتلوا جميعاً، فتوجه زيد مع العسكر الى المقصد و بعد المقاتلة مع الاعداء والمقاتلة قتل الذين سباهم الرسول ﷺ للامارة، و روى انه ما افلت من اهل الاسلام الا قليل، و روى ان كثيراً منهم بقوا و غيروا بعد يوم المقاتلة او ضاعهم فتوهم شرحيل و ظن وصول المدد الى اهل الاسلام و ارتحل و صار متحصناً.

و رجع اهل الاسلام سالمين الى المدينة، و كان ذلك في العام الثامن من الهجرة و في هذا العام كان فتح مكة و غزوة حنين مع بني هوازن، ثم لما دخل العام التاسع من الهجرة ورد غير الشام المدينة و اشاعوا فيها ان سلطان الروم جمع الجنود يريد غزو المدينة، و ان هرقل قد سار بجنود عظيمة و جلب معهم غسان و جذام و بهراء و قد قدم عساكره البلقاء و نزل هو حمص.

فأمر رسول الله ﷺ اصحابه بالتهيؤ الى تبوك و هي من بلاد البلقاء، و بعث الى القبائل حوله و الى مكة و الى كل من اسلم و حثهم على الجهاد و امر اهل الجدة ان يعينوا من لا قوة له على الخروج.

روى ان ابا بكر عرض جميع أمواله، و ان عمر بذل نصف أمواله، و ان

عثمان جهّز مائتي ابلٍ، وقيل: ثلاثمائة ابلٍ، وبذل ألف دينارٍ وعبد الرحمن بن عوف بذل اربعين وُقِيّةً من الذهب وأربعة آلاف درهمٍ، وهكذا بذل كلُّ بقدر همّته وسعته وبلغ عسكره ﷺ الى ثلاثين ألفاً، وقيل: الى اربعين ألفاً، ولَمّا كانت تلك الغزوة صعبةً لبعء السفر وشدّة القيظ وكثرة جنود الاعداء تقاعد بعض عن الحركة والغزو فنزل: يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا (الآيات).

و سار الرسول ﷺ بالعسكر في غاية المحنة والمشقة في شدة حرارة الهواء وقلة الماء حتّى نزل بعين تبوك وكانت عينه قليلة الماء فغسل ﷺ يده ووجهه بمائها فنبغ الماء منها بحيث أخذ جميع العسكر منه باعجازه ﷺ و مكث ﷺ في ذلك الموضع عدّة ايام، فصحّ عنده ﷺ انّ خبر خروج عسكر الروم كان كذباً فشاور الاصحاب في الرجوع ورجع من هناك، وبعث ﷺ خالد بن الوليد مع اربعمائة وعشرين فارساً ليغير على دومة الجندل، وبعد وصولهم الى نواحي دومة الجندال في الليل وجدوا أكيد راحمها مع اخيه حسان ومعدودٍ من خدمه في طلب الصيّد فقاتلوهم وقتلوا حساناً واسروا اكيدروا نهزم قليلٌ منهم، ودخلوا الحصار وتحصّنوا مع اخيه الاخر مصاد فقال الخالد لأكيدر: لا اقتلك وأذهب بك الى رسول الله ﷺ ان امرت أخاك و اهل القلعة ان يفتحوا باب الحصار ويسلموا الينا الف ابلٍ وسبعمائة برديٍّ و اربعمائة سنانٍ واشترط لك ان آخذ حكومة دومة الجندال لك من رسول الله ﷺ، فقبل اكيدرو صالح وأرسل الى اخيه مصاد ان: افتح باب الحصار و هبّي مال الصلح.

و بعد اخذ مال الصلح رجع خالد و معه أكيدر وأخوه مصاد ودخلوا

المدينة سالمين غانمين (أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا) استفهام توبيخ (مِنْ الْأَخِرَةِ) بدل الآخره.

(فَمَا مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا فِي الْأَخِرَةِ إِلَّا قَلِيلٌ) الفاء للسببية باعتبار انكار الرضا بالحياة الدنيا (إِلَّا تَنْفَرُوا يُعَذِّبُكُمْ عَذَابًا أَلِيمًا وَ يَسْتَبْدِلُ قَوْمًا غَيْرَكُمْ) بعد اهلاكم تهديد و وعيد بعد توبيخ و تفرع (وَلَا تَضُرُّوهُ شَيْئًا) بهلاكم او بتقاعدكم او بمكركم و هو اظهار للغنى عنهم و عدم الحاجة اليهم، والضمير المفعول اما لله او للرسول ﷺ بقرينة المقام و لتوافق ضمير ان لا تنصروه.

(وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ) يقدر علي نصره رسوله بدون امدادكم و على اهلاكم و استبدلکم قوماً غيركم (إِلَّا تَنْصُرُوهُ فَقَدْ نَصَرَهُ اللَّهُ) تذكير لهم بنصرته له ﷺ حين لم يكن له معاون حتى يتحقق عندهم نصرته بدونهم استماله لقلوبهم.

(إِذْ أَخْرَجَهُ الَّذِينَ كَفَرُوا) حين شاوروا في امره بالاجلاء و الحبس و القتل في دار الندوة كما سبق (ثَانِي اثْنَيْنِ) يعني لم يكن معه الا رجل واحد و هو ابوبكر (إِذْ هُمَا فِي الْغَارِ) غار ثور و هو جبل في يمني مكة على مسيرة ساعة (إِذْ يَقُولُ لِصَاحِبِهِ لَا تَحْزَنْ) و الاثنيان بالمضارع للاشارة الى انه كرر هذا القول لعدم سكونه عن اضطرابه (إِنَّ اللَّهَ مَعَنَا) و من كان الله معه لا يغلب فلا تحزن من اطلاع الاعداء و غلبتهم.

روى عن الباقر عليه السلام ان رسول الله ﷺ اقبل يقول لابي بكر في الغار: اسكن فان الله معنا وقد أخذته الرعدة و هو لا يسكن فلما رأى رسول الله ﷺ حاله قال له: اتريد ان اريك اصحابي من الانصار في مجالسهم يتحدثون؟ و

اريك جعفرأ واصحابه فى البحر يغوصون؟ - قال: نعم فمسح رسول الله ﷺ بيده على وجهه فنظر الى الانصار يتحدثون، و الى جعفر واصحابه فى البحر يغوصون، فأضمر تلك الساعة انه ساحر (فَأَنْزَلَ اللَّهُ سَكِينَتَهُ عَلَيْهِ) السَّكِينَةُ كما فى الخبر ريح تفوح من الجنة لها وجه كوجه الانسان.

و هى كما مضى قبيل هذا و فى سورة البقرة على ما حققها الصّوفيّة صورة ملكوتيّة ملكيّة الهية تظهر بصورة احب الاشياء على صدر السّالك الى الله و احب الاشياء الى السّالك هو شيخه المرشد و وليه القائد، و تسمّى عندهم بالسّكينة و الفكر و الحضور و هى السّطان النّصير و الطمأنينة و اليها أشير بقوله تعالى: أَلَا بِذِكْرِ اللَّهِ تَطْمَئِنُّ الْقُلُوبُ، وَ لَذِكْرِ اللَّهِ أَكْبَرُ.

و هى النور فى قوله الله نور السّماوات و الارض، و بها يحصل معرفة عليّ عليه السلام بالنورانيّة، و هى ظهور القائم عجل الله فرجه فى العالم الصّغير و بها استنارة سماءات روحه و اراضى نفسه و طبعه كما قال تعالى: و اشرقت الارض بنور ربّها.

و هى الاسم الاعظم و الكلمة الّتى هى اتمّ، و هى حقيقة الرّحمة و الهدى و الفتح و النّصرة و الصّراط المستقيم و الطّريق القويم و السّبيل الى الله و الفوز و النّجاح، و غير ذلك من الاسماء الحسنى الّتى لاحدّها و اشير اليها فى الآيات و الاخبار.

ولذلك كان تمام اهتمام المشايخ فى تلقين الذّكر الخفى القلبى او الجلىّ السّانىّ بتحصيل هذا المقام للسّلاك و كانوا يأمر و نهّم بالفكر الذّى هو هذا تعملاً حتّى تظهر و تنزل تلك السّكينة من غير تعمّل و رويّة، و لا مقام لبشريّة الانسان نبياً كان او وليّاً او تابعاً لهما اشرف من هذا المقام كما قال فى مقام

الامتان فى هذه السَّورة: ثمَّ انزل الله سكينته على رسوله و على المؤمنين فى غزوة حنين الّتى كانت فى الثَّامن من الهجرة و حين كمال النُّبوة و تبليغ الرِّسالة، اذا عرفت هذا.

فاعلم، انَّ العامَّة جعلوا هذه الآية دالَّةً على فضيلة اَبى بكرٍ حيث كان اولَّ من هاجر و ذكر بمصاحبته للرَّسول ﷺ و لا دلالة فى الآية على فضيلة له ان لم يكن دلالة على ذمِّه، فانَّ الصَّحابة البشريَّة قد كانت للمشركين و الكفَّار و المنافقين المرتدِّين بل الفضيلة فى الصَّحابة الملكوتية الّتى هى ظهور ملكوت الصَّاحب، على الملكوت الصَّاحب و فى الآية دلالة على عدمها حيث خاطبه ﷺ، بلا تحزن، فانَّ الصَّحابة الملكوتية مانعة من الحزن باعثة على السَّكون و الوقار.

وايضاً هى دلالة على عدم حصولها له بعد هذا الخطاب حيث افرد الضَّمير المجرور فهو امَّا راجع الى النُّبىِّ ﷺ او الى اَبى بكرٍ، و رجوعه الى اَبى بكرٍ و ان كان يتراءى انَّه مناسب لاضطرابه و رعدته لكنَّه يستلزم تفكيك الضَّمير فى قوله و ايَّده بجنودٍ و يستلزم امَّا عدم نزول السَّكينة على النُّبىِّ ﷺ و هو مستلزم لافضليَّة اَبى بكرٍ او عدم الاعتناء بذكر النُّبىِّ ﷺ و هو ايضاً كذلك او عدم الحاجة الى ذكره و ليس به.

لانَّ الحاجة فى مقام اظهار النِّعمة على الاحباب ماسَّة الى ذكر مثل هذه النِّعمة العظيمة الّتى لانعمة اعظم منها فى مقام البشريَّة كما سبق من ذكره ﷺ بهذه النِّعمة بعد الثَّامن من الهجرة و كمال النُّبوة، و لو سلَّم صحَّة رجوعه الى اَبى بكرٍ كانت الآية من المتشابهات الّتى لا يستدلُّ بها على منقبة تثبت بها الامامة؛ هذا اذا كان عطفاً على اخرجه، و امَّا اذا كان عطفاً على قد نصره الله

من قبيل عطف التّصّيل على الاجمال فلا يحتمل عود الضّمير الى ابي بكر.
 (وَ أَيْدُهُ بِجُنُودٍ لَمْ تَرَوْهَا) اى لم تقووا على رؤيتها ان كان المراد
 بالجنود السّكينة و محافظة الملائكة فى الغار و اغماء الكفّار عنه بنسج
 العنكبوت و بيض الحمامة و انبات الشّجر على فم الغار او لم تقع رؤية منكم
 لها ان كان المراد مطلق جنود الملائكة فى غزواته.

(وَ جَعَلَ كَلِمَةَ الَّذِينَ كَفَرُوا السُّفْلَى وَ كَلِمَةُ اللَّهِ هِيَ
 الْعُلْيَا) الكلمة كما مرّ مراراً تشمل الكلمات اللفظيّة والكلمات التكوينيّة من
 العقول و الارواح و عالم المثال و القوى البشريّة و الحيوانيّة و النّباتيّة و
 الاخلاق و الاحوال و الافعال فى العالم الصّغير.

و هى ان كانت منتسبة الى الولاية الّتى هى كلمة الله الحقيقيّة بلا واسطه
 او الى من انتسب الى الولاية فهى كلمات الله، لانّ كلمة الله الحقيقيّة هى
 المشيئة الّتى يعبر عنها بالحقّ المخلوق به، و الاضافة الاشراقية و الحقيقة
 المحمّديّة ﷺ و علويّة عليّ عليه السلام و هى الولاية المطلقة، وكلّما كان منتسباً اليها
 كان كلمة الله، وكلّما كان كلمة الله كانت عليّاً بعلوّ الله و كان العلوّ ذاتيّاً لها لا
 عرضيّاً محتاجاً الى الجعل و التّسبيب، و لذا أتى بالجملة الثّانية مرفوعة المبتدأ
 مستأنفة او معطوفة على الجملة الفعليّة او حالاً عن فاعل جعل او مفعوله.

او المستتر فى السّفلى مؤكّدة باسميّة الجملة و ضمير الفصل و تعريف
 المسند الدّالّ على الحصر الذّى هو تأكيّد على تأكيّد لا منصوبة عطفاً على
 مدخول جعل.

و ان لم تكن منتسبة الى الولاية فان كانت منتسبة الى الشّيطان بان كان
 صاحبها متمكناً فى تبعيّة الشّيطان بحيث لا يكون و مخرج فى وجوده الّا

للسَّيْطَانِ، فهي كلمات الشَّيْطَانِ وَالسَّفَلِيَّةِ ذَاتِيَّةٌ لَهَا، وَانْ لَمْ تَكُنْ كَذَلِكَ بَانَ لَمْ يَكُنْ صَاحِبَهَا مَتَمَكِّنًا فِي تَبَعِيَّةِ الشَّيْطَانِ وَلا مَتَسَبِّأً إِلَى اللَّهِ وَالْوَلَايَةِ.

فهي ليست كلمات الله وَلا كلمات الشَّيْطَانِ بل هي مَتَسَبِّبَةٌ إِلَى مَا هُوَ الْغَالِبُ الظَّاهِرُ مِنْ أَحْوَالِ صَاحِبِهِ كَالسَّلَامِ وَالْإِيمَانِ وَالْمَحَبَّةِ وَالرِّضَا وَالسَّخَطِ وَالشُّرْكَ وَالْكَفْرَ، وَهِيَ بِذَاتِهَا لَا سَفْلَى وَلا عُلْيَا بَلْ مَحْتَاجَةٌ إِلَى جَعْلٍ فِي ذَلِكَ، وَلِذَلِكَ أَتَى بِالْجَعْلِ فِي الْجُمْلَةِ الْأُولَى مِنْ غَيْرِ التَّكْيِيدِ بِضَمِيرِ الْفَصْلِ (وَاللَّهُ عَزِيزٌ) لَنْ يَغْلِبَ حَتَّى يَتَصَوَّرَ السَّفَلِيَّةِ لِكَلِمَتِهِ (حَكِيمٌ) لَا يَتَطَرَّقُ الْخَلَلُ إِلَى مَا كَانَ مَتَسَبِّأً إِلَيْهِ حَتَّى يَتَصَوَّرَ طَرًّا وَالسَّفَلِيَّةِ لِكَلِمَةِ فَالْعَطْفُ مِنْ قَبِيلِ عَطْفِ السَّبَبِ.

(انْفِرُوا خِفَافًا وَثِقَالًا) شَبَّانًا وَشِوَحًا أَوْ مُجَرَّدِينَ عَنِ الْخِدْمِ وَالْحَشْمِ وَالسَّلَاحِ وَمَثْقَلِينَ بِهَا أَوْ نَاشِطِينَ وَغَيْرِ نَاشِطِينَ فِي الْعَالَمِ الْكَبِيرِ أَوْ فِي الْعَالَمِ الصَّغِيرِ أَمْرُهُمْ بِالْجِهَادِ بَعْدَ التَّوْبِيخِ بِقَوْلِهِ: مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ انْفِرُوا. وَيَقُولُهُ أَرْضَيْتُمْ بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا، وَالتَّهْدِيدِ بِقَوْلِهِ أَلَّا تَنْفِرُوا يَعْذِّبُكُمْ اللَّهُ، وَالتَّرْغِيبِ بِتَذْكِيرِ نَصْرَتِهِ لِنَبِيِّهِ ﷺ وَتَأْيِيدِهِ لَهُ ﷺ حَتَّى يَكُونَ أَوْقَعُ فِي الْقُلُوبِ وَابْعَدَ مِنَ الْإِنْكَارِ.

(وَجَاهِدُوا بِأَمْوَالِكُمْ وَأَنْفُسِكُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ذَلِكَُمْ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ) الْأُمُورَ وَعَوَاقِبَهَا (لَوْ كَانَ عَرَضًا قَرِيبًا) غَنِيمَةً قَرِيبَةً الْوَصُولِ (وَسَفَرًا قَاصِدًا) مُتَوَسِّطًا غَيْرَ بَعِيدٍ (لَا تَبْعُوكَ) بَيَانٌ لِسَبَبِ تَخَلُّفِهِمْ وَتَثَبُّطِهِمْ وَانَّ الْمَانِعَ لَهُمْ وَالْبَاعِثَ عَلَى الْعِذْرِ الْكَاذِبِ هُوَ بَعْدَ السَّفَرِ وَكَثْرَةُ الْمَشَقَّةِ.

(وَلَكِنْ بَعَدَتْ عَلَيْهِمُ الشَّقَّةُ) الشَّقَّةُ بِالضَّمِّ وَبِالْكَسْرِ النَّاحِيَةُ

يقصدها المسافرين والسفر البعيدة والمشقة وتعديّة بعدت بعلى لتضمينه معنى ثقلت.

(وَ سَيُخْلِفُونَ بِاللّٰهِ) بعد رجوعكم اليهم (لَوْ اسْتَطَعْنَا لَخَرَجْنَا مَعَكُمْ) يعنى ما كان لنا استطاعة للخروج فلم نخرج، اخبر نبيّه ﷺ انهم سيعتذرون بعدم الاستطاعة كذباً وهو اخبار عن المستقبل (يُهِلْكُونَ أَنْفُسَهُمْ) استيناف جواباً لسؤالٍ مقدّر اى ما لهم فى هذا العذر والمقصود؛ انهم بعد التخلّف ان اعترفوا بتقصيرهم و تابوا أحيوا أنفسهم لبقاء استعداد الحيوّة لكنهم بالعذر الكاذب أبطلوا استعدادهم للحيوّة وأهلكوا انفسهم من صورة الحيوّة بالتخلّف، ومن استعدادها بعدم التوبة والعذر الكاذب.

(وَ اللّٰهُ يَعْلَمُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ) بالغ فى تأكيد تكذيبهم بانّ و اسميّة الجملة و اللّام مبدؤاً بعلم الله الذّى هو بمنزلة القسم.

(عَفَا اللّٰهُ عَنْكَ لِمَ اَذْنْتَ لَهُمْ) اى لمطلق المستأذنين فى القعود (حَتَّىٰ يَتَبَيَّنَ لَكَ الَّذِينَ صَدَقُوا وَ تَعْلَمَ الْكَاذِبِينَ) فى الاعتذار و هذا فى الحقيقة عتاب و توبيخ للمستأذنين بغير عذرٍ على طريقة: اياك اعنى و اسمعى يا جارة.

و هذا من ألطف طرق مخاطبة ذوى الحظر يعاتبون مقرّبيهم و يريدون غيرهم تعريضاً و اسقاطاً لذلك الغير عن شأنيّة المخاطبة و المشافهة و بدء قبل التوبيخ و المعاتبة بالعفو تلطفاً به.

(لَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ أَنْ يُجَاهِدُوا) عن ان يجاهدوا، او كراهة ان يجاهدوا، او فى ان يجاهدوا فضلاً عن ان يستأذنوك فى التخلّف عن ان يجاهدوا (بِأَمْوَالِهِمْ وَ أَنْفُسِهِمْ وَ

اللَّهُ عَلِيمٌ بِالْمُتَّقِينَ) وضع الظاهر موضع المضمرة اشعاراً بأن المؤمنين هم المتقون وهو وعد لهم بأن عملهم لا يعزب عنه.

(إِنَّمَا يَسْتَأْذِنُكَ الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَارْتَابَتْ قُلُوبُهُمْ) في تصديقهم بنبوّتك (فَهُمْ فِي رَيْبِهِمْ يَتَرَدَّدُونَ) يتحيرون ويقفون عن السير الى الله.

ولذا قال مولانا ومن به رجأونا في عاجلنا و آجلنا امير المؤمنين (عليه السلام):
من تردّد في الرّيب سبقه الاولون و ادركه الآخرون و وطئته سنابك الشّياطين
(وَلَوْ أَرَادُوا الْخُرُوجَ لَا عُدُوًّا لَهُ عُدَّةٌ) لا يمكن لهم تهية عدته و ما
يحتاج اليه، او هيّوا له اسبابه تهية.

فعدة اما مفعول به او مفعول مطلق من غير لفظ الفعل و على التقديرين
يكون تكذيباً لنفيهم الاستطاعة عن انفسهم (وَلَكِنْ كَرِهَ اللَّهُ انْبِعَاثَهُمْ)
لما توهّم من اسناد الافعال السابقة اليهم انهم مستقلّون في افعالهم استدرك
ذلك الوهم بسببية كراهته تعالى للخروج و انّ عدم خروجهم و عدم ارادتهم له
مسبب عن كراهته تعالى له لا انهم مستقلّون.

(فَتَبَطَّهُمْ وَقِيلَ أَفَعُدُّوا مَعَ الْقَاعِدِينَ) لما كان هذا القول من
الله حقيقة و كان قائله و من ظهر على لسانه ظاهراً و باطناً متعدداً مختلفاً و لم
يكن لخصوصية الفاعل مدخلية في المقصود من ذمهم اسقط الفاعل فانّ هذا
القول قد قاله باطناً ملائكة الله و الشّياطين.

و ظاهراً رسول الله (صلى الله عليه وآله) حين اذن لهم في القعود، و اخوانهم من الانس
حين خوفوهم عن قتال الروم و بعد السفر و شدة القيظ (لَوْ خَرَجُوا فِيكُمْ
مَا زَادُوكُمْ إِلَّا خَبَالًا) مستأنف جواباً لسؤالٍ مقدّر كأنّه قيل: و لم كره الله

انبعاثهم؟

فقال: لانهم لو خرجوا ما زادوا على ما انتم عليه الا فساداً بالتجبين و
النميمة والهرب من الزحف حتى يتقوى قلوب اعداءكم بهربهم.
(وَلَا وَضَعُوا خِلالَكُمْ) وضع البعير و اوضع اسرع في السير، و
اوضعه حملة على السرعة فعلى الاول فالمعنى انهم لو خرجوا فيكم أسرعوا
خلالكم بالافساد والنميمة والتخويف أو أسرعوا بالهرب، و على الثانى
لو خرجوا فيكم حملوا ركائبهم على السرعة بالافساد والنميمة والتخويف
خلالكم او حملوا امثالهم على السرعة فى الفرار.

(يَبْغُونَكُمْ الْفِتْنَةَ) حال من فاعل اوضعا او مستأنف لتكرار الذم
الذى هو مطلوب فى المقام (وَفِيكُمْ سَمَاعُونَ لَهُمْ) عطف على يبغونكم
او حال من فاعله او مفعوله والمعنى ان فيكم سماعين لا قوالهم الفاسدة
المفسدة او سماعين لا قوالكم لان ينقلوها اليهم (وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ)
وضع الظاهر موضع ضمير السماعين اشارة الى صفة ذم لهم ووعيداً لهم، او
موضع ضمير المتقاعدين اشعاراً بدم آخر لهم ووعيداً لهم، و اشارة الى ان
كراهته تعالى لانبعاثهم ليس جزافاً وبلا سبب انما هو بسبب ظلمهم.

فيكون استدراكاً لوهم متوهم يتوهم ان كراهته تعالى انبعاثهم يكون
نحو اجبار لهم على القعود، كما ان قوله لكن كره الله انبعاثهم كان استدراكاً لما
يتوهم من استقلالهم فى افعالهم فليسوا مستقلين فى الفعل ولا مجبورين
فيها.

(لَقَدْ ابْتَغُوا الْفِتْنَةَ مِنْ قَبْلُ) قبل تلك الغزوة فى غزوة احد و
غيرها من الغزوات من تجبين اصحابك وتديير الفرار وتسليمك الى اعدائك

(وَقَلَّبُوا لَكَ الْأُمُورَ) امور الغزو بان دبروا خلاف ما امرت ودبرت
(حَتَّى جَاءَ الْحَقُّ) فى كلِّ ما دبروا وهو تأييدك و نصرتك على وفق ما
أمرت ودبرت (وَوَضَّحَ أَمْرُ اللَّهِ).

اعلم، انَّ الحقَّ المضاف هو المشيئة التى هى الحقَّ المخلوق به و كلِّ
حقٍّ حقّاً بالتَّصال به و كلِّ باطل بالانصراف عنه، و انَّ امر الله هو عالم
المجرّدات الذّى ليس فيه الا امر الله لضعف الاثنينية بحيث لا يتصوّر هناك امرٌ
و أمرٌ و مأموًرٌ و ايتماًرٌ، و كلِّ من كان من افراد البشر متصلاً بهذا العالم متحداً
به فهو ايضاً امر الله و كلِّ ما صدر منه من هذه الحيثية فهو ايضاً امر الله.

ولمّا كان خليفة الله نبياً كان ام وليّاً ذا وجهين، وجه الى الله و به يأخذ
من الله، و وجه الى الخلق و به يوصل ما يأخذ من الله الى الخلق؛ ويعبر عن
وجهه الى الله بالحقّ و الوحدة و الولاية، و عن وجهه الى الخلق بالامر و
الكثرة و الخلق و النبوة و الرسالة.

و الولاية بمعنى تدبير الخلق من جهة الباطن و الخلافة بمعنى تدبيرهم
من جهة الظاهر فالولاية بالمعنى الاول روح الولاية بالمعنى الثانى، و كذا
روح النبوة و الرسالة و الخلافة.

فالفرق بين الحقّ و الامر كالفرق بين المطلق و المقيّد و الروح و الجسد
و الولاية و النبوة، فالحقّ هو الولاية فى العالم الكبير و مظهرها الاتم على عليه السلام
و الامر النبوة و مظهرها الاتم محمّد عليه السلام و النبوة عالم يغلب عليها الولاية و
الاتّصال بالوحدة لم يظهر غلبتها فى العالم الكبير.

فمجيء الحقّ يعنى غلبة الولاية على النبوة سبب لغلبة النبوة على
الكثرات و لذا قدّم مجيئ الحقّ، كما انّ اعانة على عليه السلام و مجيئه فى الغزوات

كان سبباً لغلبة محمد ﷺ، فالمعنى حتى جاء الولاية و غلب الوحدة و ظهر النبوة و غلبت.

(وَهُمْ) اى المقلبون (كَارِهُونَ) توهين لهم و تسلية للرسول ﷺ و المؤمنين على تخلفهم (وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ اِئْذَنْ لِي) حكاية لقول بعضهم توهيناً و ذمّاً له (وَلَا تَفْتِنِّي) لا توقعنى فى الفساد و الافتتان بنساء الروم كما روى انه ﷺ رغب بعضاً فى الجهاد فى غزوة تبوك فقال: يا رسول الله و الله ان قومى يعلمون انه ليس فيهم اشد بالنساء منى و اخاف ان خرجت معك ان لا اصبر اذا رأيت بنات الروم فلا تفتنى، او فلا تفتنى بضياع المال و العيال، او فلا تفتنى بالامر بالخروج و تخلفى عنك و مخالفتى لامرك.

او فلا تفتنى بضياع البدن بالحركة فى الحرّ (الْأَفْتِنَةِ سَقَطُوا) يعنى ان رغبتهم عن الخروج و عن امثال أمرك و مصاحبتك هى فتنة عظيمة لنفوسهم تهلكهم عن الحياة الانسانية الابدية و قد وقعوا فيها و لا يمكنهم الخروج عنها، و لذلك اتى باداة الاستفتاح و قدّم المجرور و استعمل السقوط. (وَاِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ) حال عن فاعل سقطوا او عطف على جملة فى الفتنة سقطوا، و لما كان هذا الحكم من شأنه ان ينكر فى بادى النظر اتى بالمؤكدات الثلاثة و وضع المظهر المضمّر موضع اشارة الى علّة الحكمين و ابداء لذم آخر لهم.

اعلم، انّ عالم الطّبع واقع بين العالمين الملكوت العليا و الملكوت السفلى، و الانسان الذّى هو خلاصة عالم الطّبع ايضاً واقع بين هاتين الملكوتين و لهما التّصرّف فى هذا العالم و فى بنى آدم، لكن تصرّف الملكوت العليا فى الخيرات و الوجودات و الجذب الى عالم الخيرات و معدن النّور.

و تصرّف الملکوت السّفلى فى الشّرور و الاعدام و الجذب الى عالم الظّلمة و معدن الشّرور، و الملکوت العليا عالم نورانى لا ظلمة فيها و الملکوت السّفلى عالم ظلمانى لا نور فيها؛ و الحاکم فى الاولی هو الله و فى الثّانية هو الشّیطان و من هنا و هم الثّنویّة حیث انسلخ مرتاضوهم عن الطّبع و اغشیته و اتّصلوا بالمجرّدات فشاهدوا العالمین، فقال من لم يشاهد حکومت الملکوت العليا على السّفلى: انّهما قديمان حاکمان على العالم، و قال من شاهد ايجاد العليا للسّفلى: انّ السّفلى حادثة لكن لها التّصرّف و الحكومة بالاستقلال على العالم، و قال من شاهد انّ فى کلّ من العالمین حاکماً و له الحكومة على عالمه و على عالم الطّبع، انّ للعالم الّیهین: یزدان و اهریمن، و قال بعض: انّ کلاً قديمٌ.

و قال بعض: انّ اهریمن مخلوق حادث و الملکوت السّفلى دار الشّیاطین و سجن اهل الشّقاء و فیها النّار و الجحیم و کلّ ما ورد فى الشّریعة من عذاب الاشقیاء و الکافرین و من الحیات و العقارب و الرّقوم و الحمیم. و الانسان الواقع بین العالمین اذا توجه الى تلك الملکوت باتّباع الشّیاطین و اختیار النّفس و شهواتها، ما لم یتمکّن فى هذا الاتّباع کان على سفیر جهنّم و شفا جرف هذا الوادى، و اذا تمکّن فى هذا الاتّباع بحیث لم یبق له حالة رادعة صار داخلاً فى هذا العالم و واقعاً فى مقام یحیط به لهب جهنّم و کان جهنّم محیطة به باعتبار جمراتها و لهباتها كما قال تعالى: **وَ اِنَّ جَهَنَّمَ لَمُحِيطَةٌ بِالْكَافِرِينَ.**

(اِنَّ تُصِيبَكَ حَسَنَةٌ غَنِيْمَةٌ وَ غَلْبَةٌ فِى تِلْكَ الْغَزْوَةِ (تَسُوْهُمْ) استینافٌ فى موضع التّعلیل یعنى انّهم احاط بهم الحسد الذّی هو من آثار

السَّجِّينَ واشتعال نار الجحيم واحاطته دليل احاطة جهنم بهم.
 (وَإِنْ تُصِيبْكَ مُصِيبَةٌ) قتل او جرح او انهزام (يَقُولُوا قَدْ
 أَخَذْنَا أَمْرَنَا مِنْ قَبْلُ) اى الامر الذى هو لائق بنا و بجودة رأينا من
 التَّخَلَّفَ عَمَّا فِيهِ الْهَلَاكُ والاعتذار بما لا حقيقة له من نصرة الله وملائكته.
 (وَيَتَوَلَّوْا) عنك وعن المؤمنين (وَهُمْ فَرِحُونَ) بما أصابك
 لاقتضاء الحسد ذلك (قُلْ) لقومك تسليية لهم حين المصيبة عن المصيبة و
 عن شماتة القاعدين او قل للمتخلفين رداً لهم فى فرحهم باصابة المصيبة وفى
 قولهم قد اخذنا أمرنا.

(لَنْ يُصِيبَنَا إِلَّا مَا كَتَبَ اللَّهُ لَنَا) وما كتب إلّا ما فيه صلاحنا.
 (هُوَ مَوْلَانَا) استيناف فى موضع التعليل (وَعَلَى اللَّهِ فَلْيَتَوَكَّلِ
 الْمُؤْمِنُونَ) عطف على قل فهو من كلام الحقّ او على ما بعده فهو مقول
 القول، و الفاء إمّا على تقدير إمّا او توهمه، او زائدة، او عاطفة على محذوف
 حذف و اقيم معمول ما بعده مقامه اصلاً للفظ و مثله فى تقديم معمول ما
 بعد الفاء عليها لا صلاح اللفظ قولك و إمّا على الله فليتوكّلوا او الاصل ليتذكّر
 المؤمنون فليتوكّلوا على الله و بعد حذف المعطوف عليه و اقامة معمول ما بعد
 الفاء مقامه اظهر فاعل المعطوف لعدم تقدّم ذكر المرجع.

(قُلْ) تسليية لقومك و ردعاً للمتخلفين الفرحين (هَلْ تَرَبَّصُونَ بِنَا
 إِلَّا إِحْدَى الْحُسَيْنَيْنِ) الظفر والغنيمة او القتل والجنة (وَنَحْنُ نَتَرَبَّصُ
 بِكُمْ) احدى السّوّتين (أَنْ يُصِيبَكُمْ اللَّهُ بَعْدَآبٍ مِنْ عِنْدِهِ) بالقتل و
 البلايا الشّديدة من دون واسطة بشر (أَوْ بِأَيْدِينَا) بالقتل و الاسر و
 التعذيب بأيدينا (فَتَرَبَّصُوا إِنَّا مَعَكُمْ مُتَرَبَّصُونَ) فى الخبر فى تفسير

أَلَّا أَحَدِي الْحَسَنِينَ أَمَّا مَوْتُ فِي طَاعَةِ اللَّهِ أَوْ ادْرَاكَ ظُهُورِ إِمَامٍ (قُلْ
 أَنْفِقُوا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا) تَزِيْفَ لَعْمَالِهِمُ الْقَالِبِيَّةِ كَمَا أَنَّ سَابِقَهُ تَزِيْفَ
 لَخَوَاطِرِهِمُ الْقَالِبِيَّةِ النَّاشِئَةِ عَنْ رِذَائِلِهِمُ النَّفْسِيَّةِ وَالْمَقْصُودِ التَّهَكُّمِ بِهِمْ وَ
 التَّسْوِيَةِ مِنَ الْإِنْفَاقِ بِالطَّوْعِ وَالْإِنْفَاقِ بِالْكَرَاهِ وَلَيْسَ الْأَمْرُ عَلَى حَقِيقَتِهِ (لَنْ
 يُتَقَبَّلَ مِنْكُمْ) اسْتِيْنَافٌ فِي مَوْضِعِ التَّعْلِيلِ (إِنَّكُمْ كُنْتُمْ قَوْمًا
 فَاسِقِينَ) تَعْلِيلٌ لِعَدَمِ الْقَبُولِ.

(وَمَا مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ مِنْهُمْ نَفَقَاتُهُمْ إِلَّا أَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَ
 بِرَسُولِهِ) عَظْفٌ بِاعْتِبَارِ الْمَقْصُودِ، فَإِنَّ الْمَقْصُودَ مِنْ أَمْرِهِ ﷺ أَظْهَارَ عَدَمِ
 قَبُولِ نَفَقَاتِهِمْ.

فَكَأَنَّهُ تَعَالَى قَالَ لَا يَقْبَلُ مِنْهُمْ نَفَقَاتِهِمُ الَّتِي أَنْفَقُوهَا طَوْعًا أَوْ كَرْهًا وَمَا
 مَنَعَهُمْ أَنْ تُقْبَلَ نَفَقَاتُهُمْ (إِلَى الْآخِرِ) يَعْنِي أَنَّ كُفْرَهُمْ بِاللَّهِ مَنَعَهُمْ مِنْ قَبُولِ
 نَفَقَاتِهِمْ فَإِنَّ الْأَعْمَالَ كُلَّهَا قَبُولُهَا بِالْإِيمَانِ بِاللَّهِ (وَلَا يَأْتُونَ الصَّلَاةَ)
 الْقَالِبِيَّةِ أَظْهَارًا لِأَحْكَامِ الْإِسْلَامِ (إِلَّا وَهُمْ كُسَالَى) لِعَدَمِ نَشَاطَتِهِمْ بِالْأَعْمَالِ
 الْآخِرِيَّةِ لِكُفْرِهِمْ (وَلَا يُنْفِقُونَ إِلَّا وَهُمْ كَارِهُونَ فَلَا تُعْجِبُكَ
 أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ) الْخُطَابُ لِلنَّبِيِّ ﷺ وَالْمَعْنَى عَلَى، أَيَّاكَ أَعْنَى وَ
 اسْمَعْنِي يَا جَارَةَ، أَوِ الْخُطَابُ عَامٌّ لِكُلِّ مَنْ يَتَأْتَى مِنْهُ الْخُطَابُ.

(إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) فِي مَوْضِعِ
 تَعْلِيلٍ لِلنَّهْيِ (وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ) الزَّهْوُوقُ الْخُرُوجُ
 بِصُعُوبَةٍ.

اعْلَمْ، أَنَّ النَّفُوسَ الْبَشَرِيَّةَ لَمَّا كَانَتْ سَفَلِيَّةً تَرَى الْخَيْرَ فِي الْجِهَاتِ
 الدُّنْيَوِيَّةِ وَأَنَّ لَا خَيْرَ سِوَاهَا وَهِيَ مُحْصُورَةٌ فِيمَا اقْتَضَتْهُ قُوَّتَاهَا الشَّهْوِيَّةُ وَ

الغضبيّة، و ما اقتضته الشّهويّة أمّا محبوب لها من غير شعور منها بغاية له او محبوب لها لغيره، و الأوّل كالاولاد، فإنّ النفوس مفطورة على محبتهم غير شاعرة بغاية لتلك المحبّة، و الثّاني كالاموال فإنّها محبوبه لغايات عديدة هي محبوبه لها بذاتها، كالمأكل و المشروب و الملبوس و المسكون و المنكوحه و المركوب و الحشمة و الخدم و الجاه و العرض و جذب القلوب و الصّيت و الثّناء و غير ذلك.

و قد يصير كثرة المال محبوبه لذاتها اذا غلب الحرص و أعمى صاحبه حتّى أنّه يقتّر في ما اقتضته الشّهويّة حفظاً للمال و حبّاً له.

كما أنّه قد يصير الاولاد محبوبه لغيرها، و ما اقتضته الغضبيّة هو التّبسّط في البلاد و التّسلّط على العباد و ارادة الانتقام و سهولته و انقياد الخلق و طاعتهم و سياسة من خرج منهم من الطّاعة و يتولّد من هذه المذكورات جملة الرّذائل و يخفى بسببها جملة الخصال و يتوسّل اليها كلّها بكثرة المال و الاعوان و اقوى الاعوان الاولاد.

و أمّا الشّيطنة فإنّها في مقتضياتها خادمة للشّهويّة و الغضبيّة بوجه فمن رأته صاحب كثرة الاموال و الاولاد حسبته صاحب خيرات كثيرة و اعجبته كثرة امواله و اولاده و تمّنّت ان تكون لها هذه، و لم تدركها شاغلة له عن العلوّ و التّوجّه الى الله متعبّة له في جمعها و حفظها مولمة له بخوف تلفها و حين تلفها؛ و لذلك اقتصر على ذكر الاولاد و الاموال و نهى نبيّه ﷺ تعريضاً بأمّته عن الاعجاب بها كصاحب النفوس السّفليّة معللاً بعذاب الدّنيا و الخروج الى الآخرة مع الكفر الموجب لعذاب الآخرة.

(وَ يَحْلِفُونَ بِاللّٰهِ) عطف بلحاظ المعنى فإنّ المقصود من السّابق

انهم خارجون عن المسلمين غير متّصّفين بصفاتهم وكأنّه قال حين قال: و ما منعهم ان تقبل نفقاتهم لم يكونوا على صفة المسلمين مقبولى التّفات و يحلفون بالله.

(انَّهُمْ لَمِنْكُمْ وَ مَا هُمْ مِنْكُمْ) تكذيب لهم فى حلفهم (وَ لَكِنَّهُمْ قَوْمٌ يَفْرُقُونَ) يخافونكم على اموالهم و انفسهم (لَوْ يَجِدُونَ مَلْجَأً) حصناً يتحصّنون فيه او سلطاناً يتقوّن به و هو جواب سؤال اقتضاه تكذيبهم (أَوْ مَغَارَاتٍ) فى الجبال (أَوْ مُدْخَلًا) اسراباً فى الارض (لَوَلُّوا إِلَيْهِ) و أعرضوا عنكم و ما انتحلوا صورة الاسلام (وَ هُمْ يَجْمَحُونَ) يسرعون اليه (وَ مِنْهُمْ مَنْ يَلْمِزُكَ) يعيبك (فِي الصَّدَقَاتِ) فى قسمتها و جمعها و حفظها للايصال الى مستحقّها.

(فَإِنْ أَعْطُوا مِنْهَا رَضُوا وَإِنْ لَمْ يُعْطُوا مِنْهَا إِذَا هُمْ يَسْخَطُونَ) لا تبايعهم لك فى الاغراض الفاسدة و الاعراض الكاسدة لا لامر الدّين و الآخرة، و قد ذكر شأن نزولها فى الاخبار و انها نزلت حين لمز الاغنياء رسول الله ﷺ فى تقسيم الصّدقات على الفقراء.

و ورد ان اهل هذه الآية اكثر من ثلثى النّاس، و التّحقيق ان كلّ من غلب حبّه للدّنيا على حبّه للآخرة فهو من اهل هذه الآية و اغلب النّاس ليس لهم حبّ للآخرة و أغلب من كان له حبّ الآخرة حبّه للدّنيا غالب على حبّه للآخرة.

(وَ لَوْ أَنَّهُمْ رَضُوا مَا أَتَيْهِمُ اللَّهُ) من الغنى و الفقر و الاولاد و العقم و العزّة و الذلّة و الصّحّة و السّقم و الا من و الخوف و غير ذلك ممّا ليس بيد العبد.

او المراد ما آتاهم الله من الصّدقات و الغنائم على يد رسوله ﷺ فانّ

الكلام فيها فيكون ذكر الله اشارة الى ان اعطاء محمد ﷺ اعطاء الله وانه لا يفعل من عند نفسه و هو تعظيم لشأنه ﷺ (وَرَسُولُهُ) من الغنائم و الصدقات، فان الرضا بقضاء الله اذا قضى ما لا يلائم يهون امره و اذا قضى ما يلائم يورث الشكر و يجلب المزيد، و الرضا بما أعطاه الرسول ﷺ قليلاً كان او كثيراً يورث المحبة له و التوجه اليه و الاتباع له و فى الكل خير الدنيا و الآخرة و عدم الرضا يورث اضدادها.

(وَقَالُوا حَسْبُنَا اللَّهُ) منقطعين من الكل اليه متوكّلين عليه راجين من فضله (سَيُؤْتِينَا اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ وَرَسُولُهُ إِنَّا إِلَى اللَّهِ رَاغِبُونَ)

فى موضع التعليل (إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسَاكِينِ) المسكين كما مضى اسوء حالاً من الفقير و هما اذا اجتماعا افترقا و اذا افترقا اجتماعا، و الفقير من لا يقدر بالفعل او بالقوة على قوت سنته (وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا) اجرة لعملهم.

(وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبُهُمْ) فانهم معدون لحفظ ثغور المسلمين او مستمالون لاستماع آيات القرآن و احكام المسلمين حتى يعرفوا ان محمداً ﷺ رسول الله.

(وَفِي الرِّقَابِ) العبيد تحت الشدة او المكاتب العاجز عن اداء مال الكتابة او ما يلزم المسلمين من الكفارات و لم يقدروا على ادائها (وَالْغَارِمِينَ) الذين لم يستدينوا فى ما لم يأذن به الله (وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ) الجهاد او هو الحج او كل سبيل خير (وَابْنِ السَّبِيلِ) المسافر فى سفر مباح لا يقدر بالفعل و لا بالقوة و لو بالاستدانة على مؤنة سفره الى وطنه

(فَرِيضَةً مِنَ اللَّهِ) فرض الله فريضة (وَاللَّهُ عَلِيمٌ) بموارد الصدقات (حَكِيمٌ) فى تسنينها وتخصيص مواردها.

(وَمِنْهُمْ الَّذِينَ يُؤْذُونَ النَّبِيَّ وَيَقُولُونَ هُوَ أَذُنٌ) يقبل كل ما يسمع من اى قائل اتفق (قُلْ) هو (أَذُنٌ خَيْرٌ لَّكُمْ) يسمع كل ما فيه صلاحكم وان لم تعلموا ان فيه صلاحكم (يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ يُؤْمِنُ لِلْمُؤْمِنِينَ) اما مقول قوله ﷺ او مستأنف من الله والمقصود بيان حاله او تعليل كونه اذن خير.

اعلم، ان للسالك الى الله ايماناً بالله فى مقام الوحدة والتوجه اليه عن الكثرة وفى هذا الايمان لا توجه له الى الكثرة لا بخير ولا بشر، وايماناً فى مقام الكثرة والتوجه اليها بالله فى هذا المقام له نحو تصرف فى الكثرة اما بخير اذا كان المتوجه اليه ممن يقبل التصرف بالخير كجملة اجزاء العالم سوى الاشقياء من بنى آدم.

واما بشر اذا كان المتوجه اليه ممن يصير الخير فى وجوده شراً، لان الشر ليس من المتصرف فى الكثرة بالذات بل تصرفه يصير بواسطة القابل شراً، فقوله يؤمن بالله اشارة الى الايمان الاول وقوله يؤمن للمؤمنين اشارة الى الايمان الثانى، والمعنى يؤمن بالله فى مقام الكثرة يعنى يصدق الكل فان كلاً فى مقامه مسخر لله ومظهر له وما يظهر منه فى الحقيقة ظهور فعل الله لكنه بحسب المظاهر يصير فى بعض شراً وفى بعض خيراً ولا ينتفع بهذا الايمان من محمد ﷺ الا المؤمنون، لانه كان بحسب هذا الايمان نافعا لكل لكن يصير ذلك النفع فى بعض القوابل ضراً وشراً، وبما ذكر يظهر صحة الاخبار ووجه الجمع بينها والى ما ذكر اشار بقوله (وَرَحْمَةً) عطفاً على

اذن خيرٍ و ما بينهما اعتراض (لِلَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ) بالايان العامّ او الخاصّ و كان ارادة الايمان الخاصّ انسب بالمقام، لانه اشير الى مطلق الانتفاع الذي هو عامّ لجملة المسلمين الذين بايعوه بالبيعة العامة بقوله اذن خيرٍ لكم وبقوله يؤمن للمؤمنين.

و لانّ الخطاب كان لعامة المسلمين و المؤمن منهم لا يكون الا مؤمناً خاصاً، و لانّ خصوص الرحمة الرحيمية بقرينة ذكرها بعد الانتفاع المطلق الذي هو مطلق الرحمة الرحيمية مختصّ بالمبتاعين بالبيعة الخاصة الولوية التي هي الايمان حقيقة و كان الانسب بالمقابلة ان يقول تعالى و سخط للذين لم يؤمنوا و اودوا رسول الله ﷺ لكنّه عدل الى قوله.

(وَالَّذِينَ يُؤْذُونَ رَسُولَ اللَّهِ لَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) جملة معطوفة على الجملة السابقة تبرئة له ﷺ من نسبة السوء و العذاب اليه لما عرفت ان ليس منه الا الرحمة و التّعف لكنّها بحسب القابل تصير ضرراً و شراً.

(يَحْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ) اي المؤذون يعنى اذا قال المؤمنون للمنافقين المؤذنين لم تؤذون رسول الله ﷺ و تلمزونّه و تنّمون عليه يحلفون بالله لهم و هو استينافٌ لبيان حالهم، و انهم بعد ايدائهم يعتذرون بالمعاذير الكاذبة و يحلفون على كذبهم و مقصودهم ارضاءكم لا ارضاء الله و رسوله، فهم ينافقون بعد الايذاء حيث يظهرون ما في قلوبهم مطوية على خلافه و يكذبون و يحلفون على الكذب و ينصرفون عن الله و رسوله ﷺ فهم في هذا الاعتذار واقعون في ردائل اربع كلّ منها بوحدتها مهلكة.

(لِيُرْضَوْكُمْ) لعدم ايمانهم بالله و رسوله ﷺ بل لمحض المماشاة

(وَاللَّهُ وَرَسُولُهُ أَحَقُّ أَنْ يُرْضَوْهُ) توحيد الضمير باعتبار بان رضى الله لا يظهر ولا يتيسر الوصول اليه الا برضى الرسول (إِنْ كَانُوا مُؤْمِنِينَ) يعنى ان الايمان يقتضى ارضاء الله ورسوله ﷺ وان كان بسخط جميع الخلق .

(الَّذِينَ يَعْلَمُونَ أَنَّهُ مَنْ يُحَادِدِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ) من يخاصم الله ورسوله ﷺ (فَأَنَّ لَهُ نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدًا فِيهَا ذَلِكَ الْخِزْيُ الْعَظِيمُ يَحْذَرُ الْمُنَافِقُونَ أَنْ تَنْزَلَ عَلَيْهِمْ سُورَةٌ تُنَبِّئُهُمْ بِمَا فِي قُلُوبِهِمْ قُلِ اسْتَهِزُّوا إِنَّ اللَّهَ مُخْرِجٌ مَا تَحْذَرُونَ وَلَئِنْ سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ قُلْ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنْتُمْ تَسْتَهْزِؤْنَ) نزلت فى المنافقين المتخلفين عن غزوة تبوك حين تحدثوا ان محمداً ﷺ يزعم ان حرب الروم كحرب غيرهم لا يرجع منهم احدو قال بعضهم استهزاء: نحذر ان يخبر الله بذلك.

و ورد انها نزلت فى اصحاب العقبة كمنوا له فى العقبة ليقتلوه و قالوا: ان فطن بنا قلنا انما كنا نخوض ونلعب وان لم يتفطن قتلناه وقصته مذكورة فى المفصلات (لَا تَعْتَذِرُوا) بالاعذار الكاذبة استيناف من الله ردعاً لهم (قَدْ كَفَرْتُمْ) صرتم كافرين (بَعْدَ آيَانِكُمْ) بالتوبة على يد محمد ﷺ و البيعة معه بالبيعة العامة (إِنْ نَعَفُ عَنْ طَائِفَةٍ) بعد توبتها (نُعَذِّبُ طَائِفَةً بِأَنَّهُمْ كَانُوا مُجْرِمِينَ) لعدم توبتهم او لانجرار كفرهم الملى الى الكفر الفطرى الذى لا يقبل التوبة معه و على قراءة يعف و يعذب بالغيبة يحتمل ان يكون من جملة قول الرسول ﷺ .

(الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتُ بَعْضُهُمْ مِنْ بَعْضٍ) ليسوا منكم كما

ادَّعُوا وَالْجُمْلَةَ خَبِرَ عَنِ الْمُنَافِقُونَ أَوْ حَالٍ عَنِ الْمُنَافِقُونَ وَالْمُنَافِقَاتِ أَوْ
مَعْتَرِضَةً.

(يَا مُرُونَ بِالْمُنْكَرِ) قَالاً وَحَالاً وَوُجُوداً فِي عَالَمِهِمُ الصَّغِيرِ وَالْعَالَمِ
الْكَبِيرِ لَا تَهْمُ مَتَصَوِّرُونَ بِصُورِ الْمُنْكَرَاتِ وَكُلٌّ يَعْمَلُ عَلَى شَأْنِ كَلْتِهِ فَكُلُّ أَمْرٍ
مَتَصَوِّرُ بِصُورَةِ الْمُنْكَرِ يَأْمُرُ عَلَى وَفْقِ صُورَتِهِ بِالْمُنْكَرِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَأْنٌ سِوَى
الْأَمْرِ بِالْمُنْكَرِ لَكُنْ شَأْنُ كَلْتِهِ الْمُنْكَرِ وَأِنْ كَانَ صُورَتُهُ أَمْرُهُ أَمْرًا بِالْمَعْرُوفِ وَ
لِذَلِكَ أَتَى بِالْمُضَارِعِ الدَّالَّ عَلَى الْإِسْتِمْرَارِ التَّجَدُّدِيِّ.

(وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمَعْرُوفِ) لَا تَهْمُ يَنْأَوْنَ عَنْهُ وَالتَّائِي عَنْ الشَّيْءِ
الْغَيْرِ الْمَتَصَوِّرِ بِهِ يَنْهَى عَنْهُ لَا مُحَالَةً (وَيَقْبِضُونَ أَيْدِيَهُمْ) الظَّاهِرَةُ عَنْ
الْإِنْفَاقِ ابْتِغَاءَ رِضَى اللَّهِ حِرْصاً بِالْمَالِ غَيْرِ مُعْتَقِدٍ بِالْأَجْرِ وَالْعَوَاضِ مِنَ اللَّهِ وَ
عَنِ الْبَيْعَةِ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ وَالْوَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَأَيْدِيَهُمُ الْبَاطِنَةُ عَنِ التَّوَسُّلِ بِذِيلِ النَّبَوَّةِ وَ
الْوَلَايَةِ، وَعَنِ التَّبَتُّلِ إِلَى اللَّهِ وَالتَّضَرُّعِ عِنْدَهُ، وَعَنِ الْإِسْتِدَادِ إِلَى الْخَيْرَاتِ
الْكَثِيرَةِ الرُّوحَانِيَّةِ، وَعَنِ انْفَاقِ أَمْوَالِهِمُ الْبَاطِنَةِ الَّتِي هِيَ الْقَوَى الْبَدَنِيَّةِ وَ
الْإِخْلَاقِ النَّفْسِيَّةِ الرَّذِيلَةِ فِي انْفَاقِهَا الْوَعْدَ بِالْمِائَةِ إِلَى سَبْعِمِائَةٍ وَاللَّهُ يَضَاعِفُ
لِمَنْ يَشَاءُ.

(نَسُوا اللَّهَ) جَوَابُ لِسْوَالٍ نَاشٍ عَنْ ذِكْرِ أَوْ صَافِهِمُ الذَّمِّيمَةِ الَّتِي
تَقْتَضِي السَّوْالَ عَنْ عِلَّتِهَا أَوْ عَنْ وَصْفٍ آخَرَ ذَمِيمٍ لَهُمْ فَهُوَ فِي مَوْضِعِ التَّعْلِيلِ
أَوْ بَيَانِ حَالٍ آخَرَ ذَمِيمٍ لَهُمْ وَالتَّسْيَانُ هُوَ الْغَفْلَةُ عَنِ الْمَعْلُومِ بِحَيْثُ يَزُولُ عَنْ
خَزَائِنَتِهِ وَيَحْتَاجُ إِلَى مَشَاهِدَةٍ جَدِيدَةٍ إِنْ كَانَ مِنَ الْمَشَاهِدَاتِ، أَوْ كَسَبَ جَدِيدَ
إِنْ كَانَ مِنَ الْكَسَبِيَّاتِ بِخِلَافِ السَّهْوِ، فَإِنَّهُ الْغَفْلَةُ عَنْهُ بِحَيْثُ لَا يَزُولُ عَنِ الْخَزَانَةِ
وَلَا يَحْتَاجُ إِلَى سَبَبٍ جَدِيدٍ بَلْ يَسْتَحْضِرُ بِأَدْنَى تَأَمُّلٍ فَالْفَرْقُ بَيْنَهُمَا بِالشَّدَّةِ وَ

الضعف، ولما كان معرفة الله فطرية لكل احد بل لكل موجود و الانسان بمجاهداته و رياضاته او بافكاره و انظاره يستكشف ذلك المعلوم الفطري و بتدنياته و معاصيه يستر ذلك المعلوم الفطري استعمل النسيان و من باب المشاكلة.

قال تعالى (فَنَسِيَهُمْ) مجازاً اى تركهم و أسقطهم عن نظره و افاضة رحمته.

(إِنَّ الْمُنَافِقِينَ هُمُ الْفَاسِقُونَ) تعليل او بيان ذم آخر و وضع المظهر موضع المضمحل لل تكرار المطلوب فى مقام السخط و لذا غلظ عليهم بالأكيدات الاربعة؛ ان و اسمية الجملة و ضمير الفصل و تعريف المسند، و للتفطيع و للاشارة الى علّة الحكم و اسقط المنافقات تغليياً و لعدم المبالاة بهنّ (وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالْمُنَافِقَاتِ) وضع الظاهر موضع المضمحل لما مرّ و التصريح بالمنافقات توهم عدم كونهنّ محكوماً عليهنّ بما ذكر و لمطلوبية التّطويل فى مقام التّغليظ و لذلك بسط فى الاخبار عن حالهم.

(وَالْكُفَّارَ) عطف للعام على الخاص ان جعل الكفر اعم من التّفاق و الّا عطف للمغاير على المغاير (نَارَ جَهَنَّمَ خَالِدِينَ فِيهَا هِيَ حَسْبُهُمْ) عذاباً و ايلاماً (وَلَعَنَهُمُ اللَّهُ وَ لَهُمْ عَذَابٌ مُّقِيمٌ) تالله لقد شدّد عليهم بذكر او صاف سبعة؛ وعد النار و اضافتها الى جهنّم و الخلود فيها و كفايتها لهم يعنى لا يتصوّر فوقها عقوبة و لعنهم و اختصاصهم بالعذاب و اتّصاف العذاب بالدوام.

(كَالَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ) حال من واحدة من الجمل السابقة او متعلّق بواحد من الافعال السابقة او مستأنف خبر مبتدء محذوف اى انتم مثل الذين

من قبلكم فى نفاقهم واستمتاعهم و حبط اعمالهم و خسر انهم فهو النفات من الغيبة الى الخطاب و تفضيع آخر لهم بتشبيهم بمن هو مثل عندهم فى الفطاعة، و التّعنت تنشيطاً للسّامعين الى الاستماع.

(كَانُوا أَشَدَّ مِنْكُمْ قُوَّةً وَ أَكْثَرَ أَمْوَالاً وَ أَوْلَاداً) استيناف او حال من الموصول او من المستتر فى الظرف و المقصود بيان قوّة اسباب الخوض فى الشّهوات فيهم ليكون غاية تفضيع لهم فانّ الخوض فى الشّهوات من الفقير اقبح فاذا كانوا مع ضعفهم فى اسباب الخوض فى الشّهوات مثل السّابقين الذّين كانوا اقوى منهم فى اسباب الخوض فى الشّهوات كانوا اقبح منهم (فَاسْتَمْتَعُوا بِخَلْقِهِمْ) نصيبهم من الشّهوات. (فَاسْتَمْتَعْتُمْ بِخَلْقِكُمْ) مثلهم مع انكم كنتم اضعف منهم و اقلّ مالاً و اولاداً. و لما لم يعلم من السّابق انّ اللّاحقين استمتعوا مثل السّابقين صريحاً و كان التّطويل مناسباً.

قال (كَمَا اسْتَمْتَعَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ بِخَلْقِهِمْ وَ خُضْتُمْ) فى الشّهوات و الملاهى (كَالَّذِي خَاضُوا) كالخوض الذّى خاضوا و كالذّين خاضوا بجعل الذّى بمعنى الذّين لارادة الجنس منه. (أُولَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَ الْآخِرَةِ) اشارة الى السّابقين و تعريض بالّلاحقين بانهم اولى منهم بحبط الاعمال لضعفهم فى اسباب الشّهوات و خوضهم مع ذلك فيها مثلهم.

او اشارة الى السّابقين و اللّاحقين بصرف الخطاب الى محمّد ﷺ، او اشارة الى اللّاحقين لانّ الكلام فيهم و الايتان باسم الاشارة البعيدة لتأكيد الحكم و تصويرهم باوصافهم الفظيعة و تبيدهم عن مرتبة التّخاطب كما انّ

تكراره فى قوله (وَأُولَئِكَ هُمُ الْخَاسِرُونَ) والاتیان بضمیر الفصل و تعریف المسند كان لذلك وللحصر.

(الْمَ يَأْتِيهِمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) استفهام انكارى لتقریعمهم على اشتغالهم بالملاهى مع وصول خبر السابقين اليهم (قَوْمِ نُوحٍ) أغرقوا بالطوفان (وَعَادٍ) قوم هود عليه السلام اقتصر على اسمهم اختصاراً أهلكوا بالريح (وَتَمُودَ) قوم صالح عليه السلام (وَقَوْمِ إِبْرَاهِيمَ) ولما لم يكن لهم اسم خاص قال قوم ابراهيم عليه السلام اهلكوا بالبعوضة.

(وَأَصْحَابِ مَذِينٍ) قوم شعيب عليه السلام اهلكوا بالنار (وَالْمُؤْتَفِكَاتِ) اهل المؤتفكات وهم قوم لوط سميت قراهم بالمؤتفكات اى المنقلبات لا نقلا بها بهم بجعل عاليها سافلها كذا فى الخبر عن الصادق عليه السلام (أَتَتْهُمْ) اى المذكورين كلهم (رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ) بالاحكام الواضحات من احكام الرسالة او بالمعجزات (فَمَا كَانَ اللَّهُ لِيَظْلِمَهُمْ) بالاهلاك بما ذكر لا تمامه الحجة عليهم بالرسل والبيئات وتخلل كان مع لام الجحد للمبالغة فى نفي الظلم عنه تعالى وقد مضى انه لنفى المبالغة فى الظلم وهو اعم من المبالغة فى نفي الظلم لكنه فى العرف يستعمل فى المبالغة فى نفي الظلم.

(وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ) لانهم بانصرافهم بعد وضوح الحجة وتكذيبهم عرضوها للعقاب الدائم وتقديم المفعول للحصر لتوهم انهم بتكذيبهم ظلموا الانبياء عليه السلام وتخلل كان للاشارة الى استمرار الظلم بحيث كأنه صار طبيعة لهم.

(وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ) هذا فى

مقابله قوله: المنافقون و المنافقات (الآية) و غير الاسلوب تنشيطاً للسامع و اشارة الى ان لا ولاية حقيقة بين الكفار و المنافقين و ما يترأى بحسب الصورة انه ولاية فهو عداوة حقيقة الا خلاء يومئذ بعضهم لبعض عدو، و الى ان المنافقين من حيث نفاقهم ينشأ بعضهم من بعض، بخلاف المؤمنين فانهم من حيث ايمانهم ينشأون كلهم من صاحب الايمان و هو النبي ﷺ او الولي ﷺ و ان كان ازدياد ايمانهم ناشئاً بعضهم من بعض.

(يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَ يَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ) في مقابل يأمرُونَ بالمنكر و ينهون عن المعروف (وَ يُقِيمُونَ الصَّلَاةَ وَ يُؤْتُونَ الزَّكَاةَ) في مقابل يقبضون ايديهم.

ولما كان اليد اعم من اليد الصورية والمعنوية و قبضها اعم من القبض عن الاعطاء و القبض عن الابتغال و جذب الخيرات الاخرية و التفضلات الالهية و يعبر عن ضد الاول بالاعطاء، و ايتاء الزكاة اعم من الاعطاء من الاموال و الابدان و القوى الشهوية والغضبية والمحركة و عن ضد الاخير بالصلوة بمراتبها، اتى في مقابلة قبض اليد بالصلوة و الزكاة جميعاً افادة لبسط اليد مع تفصيله لاظهار مدائح المؤمنين.

(وَ يُطِيعُونَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ) في مقابل نسوا الله و ضد نسيان الله تذكر الله و لازمة المقصود منه اطاعته في او امره و نواهيه و اطاعته في او امره و نواهيه لا تتصور الا باطاعة رسوله ﷺ فظهر وجه العدول عن يذكرون الله و الاختلاف بالمضى و المضاربة للاشارة الى ان النسيان منهم قد وقع من غير تجدد، فان تجدده يستلزم التذكر بخلاف الطاعة من المؤمنين فانها مستمرة التجدد منهم (اُولَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ) في مقابل: ان المنافقين

هم الفاسقون.

و ظاهر المقابلة يقتضى ان يقول: ان المؤمنين هم العادلون، او هم المرحومون، او يقول هناك: اولئك سيعذبهم لكن لما كان السورة والآية لتوعيد اهل الوعيد و وعد المؤمنين و كل ما ذكر فيها كان لتقريع اهل الوعيد و لزيادة حسرتهم و المناسب لمقام الغضب و الوعيد التسجيل بالوعيد و التعليل بالتأكيد و التطويل.

و كان التناقض اصل جملة الشرور و الفسوق و مورث جملة العقوبات و كان نسبة الغضب الى الله بالعرض و نسبة الرحمة اليه بالذات، و كان المناسب لمقام الوعد التسامح فيه و الاتيان بعسى و لعل و اداة التسوييف، و الايمان و ان كان اساس جملة الخيرات لكن قد ينفك الخيرات عنه كما قال اَوْ كَسَبَتْ فِي إِيمَانِهَا خَيْرًا اتى فى الاول بجملة اسمية مؤكدة بالمؤكدات الاربعة مفيدة للتسجيل غير مصرحة بنسبة الغضب اليه.

و فى الثانى بجملة مصدرية باسم الاشارة البعيدة تفخيماً و احضاراً للاوصاف المذكورة للمؤمنين مختتمة بالجملة الفعلية المصدرية باداة التسوييف المصرحة بنسبة الرحمة اليه تعالى.

(إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ) لا يعجز عن انجاز وعده و وعيده و لا يمنعه منه مانع (حَكِيمٌ) لا يعد الا على وفق حكمته التى تقتضى الاعطاء و المنع بحسب القابليات.

(وَعَدَ اللَّهُ الْمُؤْمِنِينَ وَ الْمُؤْمِنَاتِ) فى مقابل وعد الله المنافقين (الى آخرها) (جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَ مَسَاكِنَ طَيِّبَةً فِي جَنَّاتٍ عَدْنٍ) اى جنات الاقامة و هى منتهى مراتب

الجنان التي لا يتجاوز عنها بخلاف سائر مراتبها.

فانها يتجاوز عنها وهي مقام آل محمد ﷺ واتباعهم (وَرِضْوَانُ مِنَ اللَّهِ أَكْبَرُ) لما كان وعد الخير منبئاً عن الرضا فكأنه قال: فلهم رضوان من الله ورضوان من الله أكبر من كل ذلك، او المقصود ان هذا النوع من الموعد أكبر من غير التفات الى التفضيل (ذَلِكَ) الرضوان (هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ)

اعلم، ان اعلى مقامات السالكين الى الله هو مقام الرضا كما سبق و لذا لم يذكره تعالى في الاغلب الا وعقبه بما يدل على تفخيمه (يَا أَيُّهَا النَّبِيُّ جَاهِدِ الْكُفَّارَ) بالجهاد الصوري والقتال بنفسك (وَالْمُنَافِقِينَ) بمظاهرك و اوصيائك فانه لم يقاتل المنافقين و من هنا علم وجه تأخير المنافقين هنا مع ان المقام للتعليظ على المنافقين و ذكر الكفار لمحض بيان مساواة المنافقين لهم لزم آخر للمنافقين.

ولذا اخر الكفار في الآية السابقة او جاهد الكفار والمنافقين في العالم والمنافقين في العالم الكبير والصغير بنفسك او باوصيائك او باتباعك المؤمنين، فان المؤمنين ايضاً مأمورون بالجهاد مع كفار وجودهم و منافقيه بالقتال الصوري والمعنوي وبالمحاجة والمجادلة الحسنة وبالمداواة وحسن العشرة و بادخالهم تحت سلطنتك و اخذ الجزية و الزام الفرائض والحدود على منافقي امتك، فما ورد في الاخبار في تفسير الآية مع اختلافها غير مختلف معنى.

(وَ اغْلُظْ عَلَيْهِمْ وَ مَاؤْيَهُمْ جَهَنَّمَ) اما جملة دعائية او ذميمة فلا اشكال في عطفها على الانشاء و لا في عطف ما بعدها عليها ايضاً، او جملة

خبریّة و حينئذٍ فالعطف أمّا بتوهم جملة معطوف عليها او بتقديرها باعتبار المعنى.

فانّ الامر بالقتال والغلبة مشعربانّهم لا خير فيهم فكأنّه قال انّهم لا خير فيهم و مأويهم جهنّم و التعاطف بين غير المتناسبين بحسب اللفظ و المفهوم المطابق بلحاظ المقصود، و المعنى الالتزامى كثير شائع فى كلامهم. و من جوّز عطف الانشاء على الخبر وبالعكس نظر الى ظاهر ما ورد فى الكتاب و ظاهر ما رأى فى كلامهم مع الغفلة عن اللطائف المندرجة فى العطف و القطع الملحوظة للفصحاء فى كلامهم.

(وَ بِشَسِّ الْمَصِيرِ) ان كان الاولى ذميّة او دعائيّة فلا اشكال فى العطف و ان كانت خبريّة فالعطف بلحاظ ذمّ مستفاد منها.
(يَخْلُقُونَ بِاللّهِ مَا قَالُوا وَ لَقَدْ قَالُوا كَلِمَةَ الْكُفْرِ) قابل حلفهم بالحلف المستفاد من اللام (وَ كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَ هُمْ بِمَا لَمْ يَنَالُوا) نزلت فى الذين تحالفوا و تعاهدوا فى مكّة بعد ان علموا انّ محمداً ﷺ يريد ان يجعل الخلافة لعلى بن ابي طالب على ان لا يردّوا هذا الامر فى بنى هاشم او فى الذين قالوا بغدير خمّ: الاترون عينيه كأنّهما عينا مجنون.

او فى الذين تحالفوا على قتله فى العقبة بعد رجوعهم من تبوك و الكلّ مروى (وَ مَا نَقَمُوا) اى ما كافئوا بالعقوبة او ما كرهوا او ما انكروا (إِلَّا أَنْ أَغْنَاهُمُ اللَّهُ) مستثنى مفرّغ عن مفعول به عامّ او علة عامّة اى ما نقموا منهم لشيء إلّا لاغناء الله لانّ الانسان ليطغى ان رآه استغنى او ما نقموا منهم شيئاً إلّا اغناءهم الله (وَ رَسُولُهُ مِنْ فَضْلِهِ) من قبيل قول الشاعر:

ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم بهنّ فلول من قراع الكتائب
(فَإِنْ يَتُوبُوا) عن التفاق ولوازمه (يَكُ خَيْرًا لَهُمْ وَإِنْ
يَتَوَلَّوْا) عن التوبة او عن الرسول ﷺ (يُعَذِّبُهُمُ اللَّهُ عَذَابًا أَلِيمًا فِي
الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَا لَهُمْ فِي الْأَرْضِ مِنْ وَلِيٍّ وَلَا نَصِيرٍ)

قد مضى مراراً ان الولي هو النبي ﷺ او خليفته او المجاز منه بلا
واسطة او بواسطة من جهة تربية القلب و تعليم احكامه والتّصير كلّ واحد
منهم من جهة الرّسالة و تربية القلب.

(وَمِنْهُمْ مَنْ عَاهَدَ اللَّهُ لِنُؤْتِيَنَا مِنْ فَضْلِهِ كَنُصَدِّقَنَّ وَ
لَنَكُونَنَّ مِنَ الصّٰلِحِينَ) نزولها في ثعلبة بن حاطب من اصحاب رسول
الله ﷺ كان محتاجاً و سأل رسول الله ﷺ ان يغنيه الله فقال له: يا ثعلبة قليل
تؤدّي شكره خير من كثير لا تطيقه فقال: و الذّي بعثك بالحقّ لئن رزقني لا
عطين كلّ ذى حقّ حقّه، فدعا له فاتخذ غنماً و كثر غنمه حتّى ضاقت بها
المدينة فنزل وادياً و انقطع عن الجمعة و الجماعة و خدمة الرسول ﷺ، فبعث
رسول الله ﷺ المصدّق فأبى عن الصدقة و بخل، لكنّها جارية في كلّ من كان
مثله و هم اكثر اهل الارض.

(فَلَمَّا أَتَاهُمْ مِنْ فَضْلِهِ بَخِلُوا بِهِ وَ تَوَلَّوْا) عن عهدهم (وَهُمْ
مُعْرِضُونَ) عن الله و رسوله ﷺ (فَأَعْقَبَهُمْ) البخل و التّولّى (نِفَاقًا فِي
قُلُوبِهِمْ) لا في السنّتهم و صدورهم فقط، او المراد بالقلوب نفوسهم.

(إِلَى يَوْمٍ يَلْقَوْنَهُ بِمَا أَخْلَفُوا اللَّهَ مَا وَعَدُوهُ وَ بِمَا كَانُوا
يَكْذِبُونَ) اعلم، انّ الصّدق و الكذب كالحقّ و الباطل كما يجريان في
الاقوال اللسانيّة و العلوم النّفسانيّة يجريان في الافعال و الاخلاق و الاحوال،

فكما انّ القول اخبار عن الواقع و صدقه باعتبار مطابقة نسبته للواقع و كذبه بعدم مطابقتها له كذلك فعل الانسان الجارى على جوارحه باعتبار نسبته الى صورته ينبئ عن أنّه صادر عن انسانيّته و غايته استكمال انسانيّته، فكلّما كان هذا الاخبار مطابقاً للواقع بمعنى كون الفعل صادراً عن الانسانيّة و راجعاً الى استكمال الانسانيّة فالفعل صدق و الفاعل صادق.

وكلّما لم يكن هذا الاخبار مطابقاً للواقع بمعنى انّ الفعل الجارى على صورة الانسان لم يكن صادراً عن الانسانيّة، بل عن البهيمة او السبعيّة او الشيطانيّة كان الفعل كذباً و فاعله كاذباً و هكذا الحال فى الاخلاق و الاحوال، و يجرى ايضاً هذا الاعتبار فى الاقوال و العلوم فانّها ان كانت صادرة عن الانسانيّة و راجعة الى استكمالها فهى صادقة بهذا الاعتبار.

و ان لم يكن كذلك فهى كاذبة و ان كانت صادقة باعتبارها فى انفسها، و المعتبر عند اهل الله فى الصّدق و الكذب فى الاقوال و العلوم هو اعتبار المبدء و المرجع دون الواقع فقط، و لذا ورد عنهم عليه السلام: من فسّر القرآن برأيه يعنى بحيثيّة شيطانيّته لا بحيثيّة انسانيّته و اصاب الحقّ فقد أخطأ.

و ورد نفى العلم عمّن لم يكن عمله متوجّهاً الى حثيّة انسانيّته و آخرته من غير اعتبار مطابقتها و عدم مطابقتها كما قال تعالى: و لقد عملوا لمن اشتراه ما له فى الآخرة من خلاق، و لبئس ما شروا به انفسهم لو كانوا يعلمون.

فقد نفى العلم عنهم مع اثباته لهم مطابقاً لما فى نفس الامر حيث كان الواقع كما عملوا، لكن لما لم يكن علمهم متوجّهاً الى جهة استكمال الانسانيّة نفاه عنهم و اثبت الجهل لهم بنفى العلم عنهم، اذا تقرّر هذا

فاعلم، انّ الانسان له مراتب و لكلّ مرتبة منها درجات فهو مادام فى مرتبة نفسه فاذا كان فى درجة النّفس الامّارة فكلّ ما يصدر عنه فهو كذب، و اذا ترقّى من هذه الدّرجة و وقع فى درجة النّفس اللّوامّة فقد يكون ما يصدر عنه صادقاً و قد يكون كاذباً.

و اذا ترقّى الى درجة النّفس المطمئنّة و لا يكون التّرقّى إلّا اذا تمكّن فى مرتبة القلب فكلّ ما يصدر عنه يكون صادقاً.

فالمناقق الواقع فى درجة النّفس الامّارة لا يكون منه إلّا الكذب و يصير الكذب سجيّة له و لذلك اتى بالماضى فى قوله بما اخلفوا الله و بالمضارع الدّالّ على الاستمرار التّجدّد فى الكذب مع تخلّل كان الدّالّ على انّ مدخوله صار سجيّة.

(الْمُ يَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ سِرَّهُمْ) خفايا امورهم من خطراتهم و خيالاتهم و اخلاقهم و احوالهم (وَ نُجُومِهِمْ) ما يظهر على السنتهم بحيث يخفى على غيرهم.

او المراد بالسرّ الاخلاق و الاحوال الموجودة و مكونات النّفس الّتى لم توجد بالفعل بعد و بالنّجوى ما ظهر على اللسان بطريق الخفية و ما ظهر على النّفوس من الخطرات و الخيالات شيطانيّة كانت او رحمانيّة، و الاستفهام للتّوبيخ و التّفريع.

(وَ أَنَّ اللَّهَ عَلَّامُ الْغُيُوبِ) من ذكر العامّ بعد الخاصّ تحقيقاً للخاصّ و تأكيداً له (الَّذِينَ يَلْمُزُونَ) يعيبون (الْمُطَّوِّعِينَ) المعطين للصدقات المستحبّة او المعطين للصدقات مطلقاً المبالغين المعتين بها (مِنَ الْمُؤْمِنِينَ فِي الصَّدَقَاتِ) متعلّق بيلمزون او بالمطّوعين او بهما على سبيل

التنازع وهو اما خبر مبتدئ محذوف، او مبتدئ خبر محذوف، او مبتدئ خبره فيسخرون او سخر الله منهم او قوله استغفر لهم او قوله ان تستغفر لهم (الآية) او بدل من قوله من عاهد الله وقوله تعالى الم يعلموا (الى آخر الآية) معترضة.

(وَالَّذِينَ لَا يَجِدُونَ إِلَّا جُهْدَهُمْ) اَلَا قَدْرَ تَعْبِهِمْ فِي التَّحْصِيلِ وَ الطَّلَبِ فَيَتَصَدَّقُونَ بِمَا يَتَعَبُونَ انْفُسَهُمْ فِي تَحْصِيلِهِ، وَقَدْ ذَكَرَ فِي نَزُولِهِ اَنْ سَالِمُ بْنُ عَمِيرٍ الْاَنْصَارِيُّ جَاءَ بِصَاعٍ مِنْ تَمْرٍ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كُنْتُ اجْرَتُ نَفْسِي لَيْلَتِي بِصَاعَيْنِ مِنْ تَمْرٍ فَجِئْتُ بِصَاعٍ إِلَيْكَ وَ تَرَكْتُ صَاعًا لِعِيَالِي، وَ ذَكَرَ فِي نَزُولِهِ اَيْضًا اَنْ عَلِيًّا آجَرَ نَفْسَهُ فَأَتَى بِاجْرَتِهِ اِلَى النَّبِيِّ ﷺ فَلَمَزَهُ الْمُنَافِقُونَ. (فَيَسْخَرُونَ مِنْهُمْ سَخِرَ اللَّهُ مِنْهُمْ) استعمال السخرية في الحق تعالى من باب المشاكلة اللفظية والمشابهة المعنوية وهي اما دعائية فيكون عطف قوله (وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ) لكونه ايضاً دعائياً او باعتبار الاخبار اللازم لذلك الدعاء كأنه قال لهم سخط الله و لهم عذاب اليم، او خبرية فلا اشكال في العطف (اسْتَغْفِرْ لَهُمْ أَوْ لَا تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ) الامر والنهي ههنا للتسوية غير منظور منهما حقيقة الامر والنهي.

ولفظه اول للتخير على ما روى انه ﷺ قال في جواب من قال: امانهاك ربك عن الاستغفار للمنافقين؟

حين صلى على ميت عبد الله بن ابي: اِنَّ اللَّهَ خَيْرُنِي (اِنْ تَسْتَغْفِرْ لَهُمْ سَبْعِينَ مَرَّةً فَلَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَهُمْ) وهذا عتاب له بايائك اعنى و اسمعى يا جارة، و عتاب المقرين تعريضاً بمن استحق العتاب في الحقيقة تقريب لهم و اهانة بالمستحقين حيث اسقطهم عن درجة الخطاب والعتاب و

لذا لم يقل: لم يجب الله لك بل قال لن يغفر الله لهم حيث لم يتوجه العتاب اليه ﷺ والاشكال بان استغفاره ﷺ مجاب لا محالة لان غيره اذا توسل به الى الله اجابه فكيف اذا استغفر هو لم يجبه و لن يغفر للمستغفر له؛ مدفوع بان المراد المبالغة في عدم استحقاقهم للمغفرة بحيث لو فرض استغفار الرسول الذي لا ينفك الاجابة عنه لهم لما غفر لهم.

و مثل هذا كثير في كلامهم حيث يعلقون نفى الجزاء على امر مستلزم لتحقيق الجزاء مبالغة في عدم تحققه، واستعمال السبعين لاستعماله كثيراً في معنى الكثرة لكونه من مراتب الاعداد التامة كالسبعة والسبعمئة ولذا يأتون بالواو بعد السبعة ويسمونه و او الثمانية، او للاشارة الى مراتبه السبعين مبالغة في عدم استحقاقهم للمغفرة (ذَلِكَ بِأَنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ) تدارك لما يتوهم من عدم قبول مسئلته واستغفاره بان عدم المغفرة لهم ليس لعدم استحقاقك للاجابة بل لعدم استحقاقهم للمغفرة.

(وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ) وضع الظاهر موضع المضمحل للاشارة الى ذم آخر و علة الحكم (فَرِحَ الْمُخَلَّفُونَ بِمَقْعَدِهِمْ خِلَافَ رَسُولِ اللَّهِ) جواب سؤال عن حالهم او عن علة التغليظ عليهم و عدم مغفرتهم، و تدارك آخر لتوهم عدم قبول استغفار الرسول ﷺ وخلاف رسول الله ﷺ.

اما ظرف لمقعدهم ان كان بمعنى العقب، او مفعول له لفرح او المخلفون، او مقعدهم، على التنازع او على الانفراد (وَكَرِهُوا أَنْ يُجَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَقَالُوا لَا تَنْفِرُوا فِي الْحَرِّ) يعنى انهم لغاية شقاوتهم جمعوا بين التخلف والفرح به و كراهة الجهاد ومنع غيرهم

منه.

(قُلْ نَارُ جَهَنَّمَ أَشَدُّ حَرًّا) فان كان الحرّ يتّقى فنار جهنّم احقّ ان تتّقى (لَوْ كَانُوا يَفْقَهُونَ) لما اختاروا حرّ الآخرة على حرّ الدنيا، والفقه كما مرّ هو ادراك الاغراض والغايات خصوصاً الغايات الالهيّة من الاشياء و الاقوال لا ادراك المفاهيم من الالفاظ فقط كما ظنّ.

ولذا فسّر بآئته طلب علم دينيّ يتوسّل به الى علم آخر. و بعبارة اخرى الفقه هو الادراك الذي يحرك الانسان من حضيض نفسه الى اوج عقله و من دنياه الى آخرته و تفسيره بالعلم بالمسائل الدنيّة الفرعيّة عن ادلتها التفصيليّة محض مواضع اصطلاحية.

وامّا في الشريعة فهو باقٍ على معناه و عدم تسمية علم الله و الملائكة بالفقه لعدم تصوّر استعداد له تعالى و لا للملائكة حتّى يتصوّر الترقّي، بل كلّ ما كان هناك بالامكان العامّ فهو بالفعل، و عدم تسمية علوم الانبياء بالفقه لتبدّل استعدادهم بالفعل لا لما قالوا من انّ علومهم ليست من ادلتها التفصيليّة، و الحاصل انّ الاشتداد و التدرّج في طريق الانسانيّة مأخوذ في مفهوم الفقه، فكلّما كان الادراك كذلك كان فقهاً و ما لم يكن كذلك لم يكن فقهاً، فلو فرض نبىّ يكون له حالة اشتداد في علمه كان علمه من هذه الجهة فقهاً.

(فَلْيُضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا) جواب شرط متوهم او مقدّر و الامر امّا على حقيقته و المراد منه الامر بالتوبة سواء كان الضحك و البكاء على حقيقتهما او مجازين عن السرور و الغمّ.

و حينئذٍ فذكر الضحك للاشارة الى انّ الانسان لا ينفك عن ضحك ما

فليقلَّ التَّائِبُ منه، او مجاز عن تحتم ما يؤل اليه امرهم فهو أمر في معنى الاخبار، وذكر الضحك للإشارة الى ما هم عليه في بقيّة عمرهم ولذا قدّمه و قيّده بالقلة (جَزَاءٌ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ) تداركاً لاعمالهم السيئة على المعنى الاول وعقوبةً عليها على المعنى الثاني.

وقوله بما كانوا امّا متعلّق بجزاء او بالامر استقلالاً او على سبيل التنازع (فَإِنْ رَجَعَكَ اللَّهُ) من غزو الروم (إِلَى طَائِفَةٍ مِنْهُمْ) من المتخلفين بلا عذر بان ابقاهم الله الى زمان رجوعك (فَاسْتَأْذِنُوكَ لِلْخُرُوجِ) الى غزو آخر.

(فَقُلْ لَنْ تَخْرُجُوا مَعِيَ أَبَدًا) اخبار في معنى التهي للاشعار بان سجيّتهم مقتضية لعدم الخروج (وَلَنْ تُقَاتِلُوا مَعِيَ عَدُوًّا إِنَّكُمْ رَضِيتُمْ بِالْقُعُودِ أَوَّلَ مَرَّةٍ) يعنى قبل ذلك والمراد القعود عن غزوة تبوك (فَاقْعُدُوا) امر للتهكم (مَعَ الْخَالِفِينَ) يعنى النساء والصبيان فانكم صرتم مثلهم بتخلفهم اولاً فليس لكم شأنيّة الجهاد وقابليّة المعية مع المجاهدين.

(وَلَا تُصَلِّ عَلَى أَحَدٍ مِنْهُمْ مَاتَ أَبَدًا) فان صلوتك سكن لهم وليس لهم استعداد صلوتك والمراد صلوة الاموات او الاعم (وَلَا تَقُمْ عَلَى قَبْرِهِ) للدعاء عليه (إِنَّهُمْ كَفَرُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَمَاتُوا وَهُمْ فَاسِقُونَ) نقل انه عليه السلام عاد عبد الله بن ابي واستغفر له وشيع جنازته وصلى عليه وقام على قبره؛ كل ذلك باستدعاء ابنه الذي كان مؤمناً خالصاً فأنكر عمر عليه عليه السلام.

وقال: او لم ينهك ربك عن ذلك؟

وكره ذلك رسول الله ﷺ وأجابه بما ظهر منه الكراهة (وَلَا تُعْجِبُكَ أَمْوَالُهُمْ وَلَا أَوْلَادُهُمْ إِنَّمَا يُرِيدُ اللَّهُ أَنْ يُعَذِّبَهُمْ بِهَا فِي الدُّنْيَا وَتَزْهَقَ أَنْفُسُهُمْ وَهُمْ كَافِرُونَ) قد مرّ تفسيره، وتكريره للتأكيد، لأن كثرة الاموال والاولاد في انظار اهل الحسّ معجب لا محالة فالتّهي عنه مطلوب فيه التّأكيد ولأن التّكرار مطلوب في مقام التّشديد.

(وَإِذَا أَنْزَلْتُ سُورَةً أَنْ أَمِنُوا بِاللَّهِ وَجَاهِدُوا مَعَ رَسُولِهِ اسْتَأْذَنَكَ أُولُوا الطَّوْلِ مِنْهُمْ وَقَالُوا ذَرْنَا نَكُنْ مَعَ الْقَاعِدِينَ) لعذرٍ وهو ذمّ آخر لهم حيث أنّهم لدناءتهم وتعلّق قلوبهم بديناهم وزخارفها كالنّساء يستأذنونك للعود.

ولذا قال (رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ) جمع الخالفة يعنى أنّهم لدناءتهم رضوا بان يعدّوا في النّساء، واستعمال الخوالف في النّساء والمخلفون في الرّجل لاستعدادهم للخروج وعدم استعدادهنّ له (وَطُبِعَ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَفْقَهُونَ) حيث لا يدركون ادراكاً يؤدّي بهم الى الاغراض والغايات وان كانوا في غاية الفطنة والمداقة في امور الدّنيا والادراكات الخياليّة بحيث يعدّون في انظار اهل الحسّ علماء حكماء، وآلّا فيلعلّمو الغرض من الجهاد وانّ فيه خير الدّنيا والآخرة، باستكمال النّفس في الدّنيا بالصفّات الحسنة من الشّجاعة والسّخاوة وعدم الاعتناء بالدّنيا وحيوتها، وباستجماع الغنائم مع ما وعدوا من اجور الآخرة، وليس في التّخلف آلا الاتّصاف بصفات النّساء والرّكون الى الدّنيا وقطع الطّمع عن العقبى ولما ذمّ الاموال والاولاد توهم أنّها مذمومة على كلّ حال.

والحال انّ كثرة الاموال والاولاد تكون في المؤمنين ولما ذمّ

القاعدين عن الجهاد توهم أنه في المؤمنين يكون من يكره الخروج و يحب القعود فاستدرك ذلك بقوله (لَكِنَّ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ) الَّذِينَ هم اولوا الطول الحقيقي (جَاهِدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ وَأُولَئِكَ) العظماء (لَهُمْ) خاصة (الْخَيْرَاتُ) النفسانية والبدنية من استكمال النفوس بالخصائل و اخراجها من الرذائل واستجماع الغنيمة مع النصرة و الطول مع الاولاد والصيت والثناء.

(وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ) تكرار اسم الاشارة للمتكين و تصويرهم باوصافهم المذكورة ليكون كالعلة و لاختصاص كل من المسندين على حياله.

(أَعَدَّ اللَّهُ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا) جواب لسؤال عن حالهم و (ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ وَ جَاءَ الْمُعَذِّرُونَ) من عذر في الامر اذا قصر فيه وكأنه كان في الاصل بمعنى بالغ في ابداء العذر لا مرقصر فيه، او من اعتذر اذا بالغ في ابداء العذر و لم يكن المبالغة في ابداء العذر الا لامر يترأى التقصير في و قرء المعذرون من باب الافعال بمعنى المعذرون من باب التفعيل (مِنَ الْأَعْرَابِ) الاعراب الذين لا يسكنون العمران و يعيشون في البادية جمع لا واحد له.

كما قيل، او جمع للعرب خصص ببعض افراده و العرب بالضم و بالتحريك الذين يسكنون العمران او هو اعم (لِيُبْذَنَ لَهُمْ) في القعود حيث لا يتفقهون معنى الايمان و انه يقتضى التسليم (وَقَعَدَ الَّذِينَ كَذَبُوا اللَّهَ وَ رَسُولَهُ) في البيعة الاسلامية حيث شرط عليهم ان لا يتخلفوا قول الرسول و ان يكون لهم مالمسلمين و عليهم ما عليهم.

فقبلوه و لم يطيعوا الرسول ﷺ بعد في امره و لم يوافقوا المسلمين فيما عليهم (سَيُصِيبُ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْهُمْ) لا الذين بقوا على اسلامهم و تصديق الرسول ﷺ كـ بعض الاعراب حيث لم يكن استيذانهم و تخلفهم لانكار الرسالة بل لعدم تفقه الغرض من الاسلام و كـ بعض القاعدين لطلب الراحة و عدم تحمّل التعب لانكار الرسالة (عَذَابٌ أَلِيمٌ لِّئَسَّ عَلَى الضُّعَفَاءِ) جواب لسؤال اقتضاه السابق كأنه قيل: هل على المعذورين حرج في التخلف؟ فان التشديد والتعليظ على المتخلفين و كثرة ذمهم يقتضى التردد في حال المعذورين و السؤال عنها (وَلَا عَلَى الْمَرْضَى وَلَا عَلَى الَّذِينَ لَا يَجِدُونَ مَا يُنْفِقُونَ حَرَجٌ) في تخلفهم عن الغزو.

(إِذَا نَصَحُوا لِلَّهِ وَ رَسُولِهِ) خلصوا او اظهروا خير غيرهم و رغبوه فيه خالصاً مترحمًا (مَا عَلَى الْمُحْسِنِينَ مِنْ سَبِيلٍ) في موضع التعليل يعنى ان المتخلف لعذر بشرط النصح مجاهد و محسن، و ما على المحسنين من سبيل للوم و الذم و العتاب في الدنيا (وَ اللَّهُ غَفُورٌ) لمن اساء فكيف بمن أحسن.

(رَحِيمٌ) فلا سبيل عليهم بالعقوبة في الآخرة.
(وَلَا عَلَى الَّذِينَ إِذَا مَا أَتَوْكَ لِتَحْمِلَهُمْ) حيث يجدون ما ينفقون و يقوون في ابدانهم لكن لا طاقة لهم بالذهاب معك راجلين و لا قدرة لهم على الحموله و يستلونك الحموله.

(قُلْتَ لَا أَجِدُ مَا أَحْمِلُكُمْ عَلَيْهِ تَوَلَّوْا وَ أَعْيُنُهُمْ تَفِيضُ مِنَ الدَّمْعِ حَزَنًا أَلَّا يَجِدُوا مَا يُنْفِقُونَ) الدمع واقع موقع التميز قد يجرب من و قد ينصب، او في الكلام قلب و الاصل و الدمع يفيض من اعينهم قلب

للمبالغة فى كثرة الدّمع، او من للتّعليل والمعنى على المبالغة كأنّ اعينهم من كثرة الدّمع تذاب وتفيض.

(إِنَّمَا السَّبِيلُ عَلَى الَّذِينَ يَسْتَأْذِنُونَكَ وَهُمْ أَغْنِيَاءُ) بدناً و
مالاً (رَضُوا بِأَنْ يَكُونُوا مَعَ الْخَوَالِفِ) التكرار لمطلوبية التّطويل و
التّأكيد والتّكرير فى مقام التّعليظ.

(وَ طَبَعَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ فَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) قد اخذ فى
مصدق العلم الاشتداد والتّأدية الى علم آخر اخروى كما أخذ ذلك فى مفهوم
الفقه ولذا يثبت وينفى عن موضوع واحد باعتبار مفهومه العرفى ومصادقه
الحقيقى، فالعلم والفقه مختلفان مفهومّاً متّحدان مصداقاً فهذا ايضاً تكرار لما
ذكر.

(يَعْتَذِرُونَ إِلَيْكُمْ) يبالغون فى ايتاء العذر اليكم و ابدائه لكم من
غير حصول عذرٍ لهم بقرينة الرّدّ عليهم و ان كان الاعتذار اعمّ من ابداء العذر
من غير عذرٍ او مع عذرٍ و هو اخبارٌ بما سيقع (إِذَا رَجَعْتُمْ إِلَيْهِمْ) من
غزوتكم هذه وهى غزوة تبوك.

(قُلْ) فى جوابهم بعد رجوعك واعتذارهم (لَا تَعْتَذِرُوا) لا تبدوا
العذر من غير حقيقة (لَنْ نُوْءَ مِنْ لَكُمْ) اى لن نصدّقكم (قَدْ نَبَّأَنَا اللَّهُ
مِنْ أَخْبَارِكُمْ) ومنه اعتذاركم هذا بالكواذب ولما كان اعتذارهم للتّدليس
على النّبى ﷺ واصحابه جميعاً ضمّ اصحابه الى نفسه و اتى بلفظ المتكلّم مع
الغير (وَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ ثُمَّ تَرَدُّونَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ
وَالشَّهَادَةِ) وضع الظّاهر موضع المضمّر للتّهديد و أنّه لا يخفى عليه شىء
من اعمالكم تأكيذاً لما قبله.

(فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ سَيَخْلِفُونَ بِاللَّهِ لَكُمْ إِذَا انْقَلَبْتُمْ إِلَيْهِمْ) اخبار عنهم قبل وقوعه ايضاً (لِتُعْرِضُوا عَنْهُمْ) ولا تخاطبوهم بما وقع منهم ولا تعاتبوهم بل تكونوا توافقونهم و ترافقوهم كسائر المؤمنين. (فَاعْرِضُوا عَنْهُمْ) لا عن خطايهم و عتابهم فقط بل عن معاشرتهم و موافقتهم (أَنْهُمْ رَجُسُ) بحسب اصل ذواتهم فلا يقبلون الطَّهارة حتَّى يؤذَنَ لكم في عتابهم او في مرافقتهم باحتمال اصلاحهم (وَمَا أُوِيَّهُمْ جَهَنَّمُ جَزَاءً بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ يَخْلِفُونَ لَكُمْ لِتَرْضَوْا عَنْهُمْ) بدل من الأوّل نحو بدل الاشتمال.

او تأكيد نحو التأكيد المعنويّ حيث ان الغرض من الاعراض الاعراض عن المعاتبة و الملامة المقارن للرضا غالباً، و لذا عقب الامر بالاعراض بقوله انهم رجس للاشارة الى ان الامر ليس لما قصدوه من الرضا و ترك السخط، بل لعدم شأنيتهم للمعاتبة و الملامة.

(فَإِنْ تَرْضَوْا عَنْهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يَرْضَىٰ عَنِ الْقَوْمِ الْفَاسِقِينَ) نهى عن الرضا بالطف وجه و ابلغه كأنه قال: فان ترضوا كان رضاكم مخالفاً لرضا الله و الايمان يقتضى ان يكون رضاكم تبعاً لرضا الله فلا ترضوا عنهم لان الله لا يرضى عن القوم الفاسقين، و وضع الظاهر موضع المضمّر اشارة الى ذم آخر و اشعاراً بعلّة الحكم.

(الْأَعْرَابُ) الاعراب فى اهل البد و كالعرب بالضمّ و التحريك فى اهل البلاد كما سبق لكنهما قد يعتبران فى العالم الصّغير فيطلق الاعراب على الواقف فى تيه النّفس الامّارة و العرب على الساكن فى عمران النّفس المطمئنّة و مدينة القلب.

ولذا سَمَوْا في الاخبار اعداء اهل البيت اعرابيَّين و ان كانوا قرشيَّين او مكِّيَّين او مدنيَّين؛ و سَمَوْا شيعتهم عربيَّين و ان كانوا من اهل البد و واقصى بلاد الهند (أَشَدُّ كُفْرًا وَ نِفَاقًا) لقسوة قلوبهم و غلظة نفوسهم و عدم سماعهم لما يقرَّبهم الى الحق و يرغبهم في الآخرة و عدم تفتُّنهم بما خلقوا له (وَ أَجْدَرُ أَلَّا يَعْلَمُوا حُدُودَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ) لعدم سماعهم لها و عدم تفتُّنهم لمقصود المسموع و عدم اقتضاء حالهم لحفظ ما يتفتُّنون به.

و المراد بالحدود اما الاحكام من العبادات و المعاملات او الغايات المقصودة من احكامه و آدابه و قصصه و مواظبه (وَ اللَّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ) عطف على جملة الاعراب اشدَّ كُفْرًا وَ نِفَاقًا و الجامع بين المتعاطفين هو تقابل مسنديهما فانَّ المراد بالحكمة هنا هو الحكمة العمليَّة التي هي الاتقان في العمل و المداقة فيه المستلزمة للمداقة في العلم و يعبر عنها بالفارسيَّة: به «خورده كاري، و خورده بيني» و الكفر و النِّفاق ناشٍ عن عدم المداقة في العلم و العمل فبين ملزوم الكفر و الحكمة تقابل السُّلب و الايجاب و هو الجامع، و بين العلم و عدمه ايضا كذلك.

و المعنى انَّ الاعراب في طرف و الله و مظاهره في طرفٍ آخر، فبينهما مباينة تامَّة فلا يتفضَّل الله عليهم و لا يتوجَّهون اليه و المراد بالاعراب ظاهراً ما عرفت و تأويلاً منافقوا الامَّة فقلوه و الله عليمٌ حَكِيمٌ ذمَّ آخر لهم حيث يشير الى بعدهم عن الله و كان الموافق تأخير الكفر و النِّفاق او تقديم الحكمة ليكون المتعاطفان على ترتيبٍ واحدٍ، لكن لما كان الكفر و النِّفاق سبباً للجهل الخاصَّ المأخوذ في المعطوف عليه و ان كانا مسبَّبين عن الجهل المطلق.

والحكمة بهذا المعنى مسببه عن العلم المطلق المأخوذ في المعطوف،
عكس الترتيب مراعاة للترتيب بين مسندى كلٍّ (وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ
يَتَّخِذُ مَا يُنْفِقُ) في الجهاد و على فقراء المسلمين من الحقوق المفروضة
او الغير المفروضة (مَغْرَمًا) خسراناً بلا عوضٍ لعدم اعتقاده بالله و بالآخرة
و بالاجر و العوض من الله.

(وَيَتَرَبَّصُّ بِكُمْ الدَّوَاتِرُ) الحوادث المقلبة عليكم الامور،
سميت دوائر لدورانها على البشر لكن استعمالها فيما فيه شرٌّ (عَلَيْهِمْ دَائِرَةٌ
السَّوْءِ) اخبار عن حالهم التي هم عليها في الآخرة لكن اذاه بصورة الواقع
لتحقق وقوعه، او عن حالهم التي هم عليها في الدنيا اشارة الى غرور الشيطان
و دواعي النفس التي كلها مهلكات، او دعاء عليهم و لما لم ينفك دعاء الله عن
تحقق المدعو به فهو مستلزم للاخبار و الاضافة الى السوء هنا دون الاول
لحرمة المؤمنين و اهانة المنافقين.

(وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ) و الجامع ههنا هو لازم المعطوف عليه و متعلق
المعطوف المقدّر.

كأنه قال: و من الاعراب من يتخذ ما ينفق مغرمًا فيقول قد وقعت في
محذورٍ مع محمد ﷺ و يتربص بكم الدوائر فيضمرها لا ككم و خلاصه و الله
سميعٌ لقوله عليمٌ بنبيّه و هو تهديد للاعراب و تسلية للمؤمنين.

(وَمِنَ الْأَعْرَابِ مَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَ الْيَوْمِ الْآخِرِ وَ يَتَّخِذُ
مَا يُنْفِقُ قُرْبَاتٍ عِنْدَ اللَّهِ) لما كان قوله الاعراب اشد كفرًا مقدّمة
للتفصيل الذي بعده حكم فيه على الجنس للاشعار بانه سجيّتهم و لازمهم،
ليكون مذمومهم اشدّ ذمًا و ممدوحهم ابلغ مدحاً، و كرّر لفظ الاعراب ليكون

تصويراً لهم بما وصفوا به من السَّجِيَّةِ الخبيثة ليكون في الذَّمِّ والمدح أبلغ.
(وَصَلَّوَاتِ الرَّسُولِ) سبب دعواته لآله ﷺ كان يدعو للمصدق
بحسب الامر الالهي بقوله: اللهم صل عليه (أَلَا إِنَّهَا قُرْبَةٌ لَهُمْ) لَمَّا صار
المقام مظنة السؤال عن أنها قربة ام لا؟

و هل يكون سبباً لصلوات الرسول ﷺ؟

و هل يجاب الرسول ﷺ في حقهم ام لا؟ اتى بالجملة المذكورة
مقطوعة عن سابقها مؤكدة مصدرة باداة الاستفتاح (سَيُذْخِلُهُمُ اللَّهُ فِي
رَحْمَتِهِ) تصديق بسببية انفاقهم لدعاء الرسول ﷺ واجابة الله له ﷺ في
حقهم.

و السَّيْنِ امَّا للتأكيد او للتسويق (إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) تعليل
لتأكيد الوعد و تحقيقه (وَالسَّابِقُونَ الْأَوَّلُونَ) عطف على من يؤمن
بالله اى و من الاعراب السابقون فضلاً عن كون من يؤمن بالله منهم و على
هذا فينبغى ان يراد بالاعراب الواقف في بيداء النفس لا اهل البد و فقط، حتى
يصح كون السابقين بلام الاستغراق منهم و يكون الآية حينئذٍ اشارة الى ان من
كان في تيه النفس لا ينبغى ان ينظر اليه نظر الحقارة، كذلك كنتم من قبل فمنَّ
الله عليكم:

هيج كافر را بخوارى منگرید كه مسلمان مردنش باشد اميد

والتوصيف للتأكيد و رفع توهم ارادة السبق في صورة الاسلام او
الهجرة او الاحتشام او الجنود او الغزو او القاتل فقط.

و للاشارة الى ارادة السبق في السلوك الى الله و في مراتب عبوديته
فانه السبق حقيقةً او السابقون الاولون مبتداء و خبر فيكون من عطف الجملة، و

المعنى انّ السّابقين هم الاولون فى درجات القرب او مبتدء خبره من المهاجرين او رضى الله عنهم فيكون ايضاً من عطف الجملة و التّوصيف بالاولون لما ذكر (مِنَ الْمُهَاجِرِينَ) الذين هاجروا من مكّة الى المدينة لمحض خدمة الرّسول ﷺ او من مطلق اوطانهم اليها (وَ الْأَنْصَارِ) الذين نصروه بعد الهجرة، وقد ورد فى الخبر، انّ المهاجر من هجر السيّئات، و فى خبر: لا يقع اسم الهجرة الا بمعرفة الحجّة.

و على هذا فالمراد بالمهاجر من هجر دار نفسه المشتركة الى مدينة الرّسول التّى هى القلب، ولما كان الزّمان منطوياً فى مكان النّفس و القلب فلا اعتناء بالهجر المكانى و لا بسبقه الزّمانى فلا يلزم ان يكون كلّ مهاجر صحابى بمحض الهجرة المكانية و سبقه فيها مهاجراً فضلاً عن ان يكون سابقاً فى الهجرة.

و المراد بالانصار السّاكنون فى مدينة القلب المتوجّهون الى عمران النّفس المطمئنّة و اللّوامّة المبلّغون النّاشرون احكام نبى القلب الى اهل بدو النّفس الامّارة و عمران النّفس المطمئنّة و اللّوامّة.

(وَ الَّذِينَ اتَّبَعُوهُمْ بِإِحْسَانٍ) عطف على السّابقون او على

الاولون او على المهاجرين او مبتدء وخبر والجملة عطف على السابق و الاحسان ضدّ الاساءة قد يعتبر بالنسبة الى خارج وجود الفاعل فيقال احسن الى الخلق او الى زيدٍ و قد يعتبر بالنسبة الى ما له من الحال و الفعل فيحذف المفعول فيقال: احسن زيداً و هو محسن بمعنى صار فى حاله او فعله ذا احسنٍ و الحسن الحقيقى قد مرّ مراراً انه الولاية، وكلّ حالٍ او فعلٍ ينسب اليها يكون حسناً و ان لم ير ظاهره حسناً، وكلّ ما لم يكن منسوباً اليها فهو قبيح و ان كان ظاهره حسناً.

و المراد بالاحسان هنا هو جعل الحال و الفعل متّصلاً بالنبوة والولاية و المعنى و الذين اتبعوهم باسلام و ايمان (رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ وَ رَضُوا عَنْهُ) قد مضى كيفية رضوان الله و رضا العباد فى سورة البقرة فى بيان تَوَابِيَّتِهِ تعالى (وَ أَعَدَّ لَهُمْ جَنَّاتٍ تَجْرِي تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا ذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ وَ مِمَّنْ حَوْلَكُم مِّنَ الْأَعْرَابِ) خبرٌ مقدّمٌ (مُنَافِقُونَ) مبتدءٌ مؤخّرٌ والجملة عطف على جملة من الاعراب من يتّخذ والمعنى من الاعراب من دخل فى الاسلام مكرهاً و يتّخذ ما ينفق (الى الآخر) و منهم من دخل طوعاً لكنه اخذ الاسلام بهوى النفس و اشار اليه بقوله مِمَّنْ حولكم فانه يدلّ على انه يتملّق لكم و يرضى عنكم او مِمَّنْ حولكم مبتدء و من الاعراب خبره و منافقون خبر بعد خبرٍ او مستأنفٌ او حال بتقدير مبتدء، او منافقون خبر و من الاعراب حال (وَ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ) عطف على مِمَّنْ حولكم او على من الاعراب او مبتدء و ما بعده خبره و الجملة عطف على سابقها.

(مَرَدُّوا عَلَى النَّفَاقِ) تمرّنوا عليه و اعتادوه مستأنفٌ او خبر من

اهل المدينة على جواز قيام من التبعية مقام الاسم او حال بتقدير قد (لَا تَعْلَمُهُمْ) استيناف او حال او خبرٌ و هو اخبار للمؤمنين بحال المنافقين بايّاك أعنى واسمعى يا جارة، حتّى يكونوا على حذرٍ ممّن يحتملون نفاقه و اعلام لهم بمهارتهم فى نفاقهم.

(نَحْنُ نَعْلَمُهُمْ) خبر او مستأنف او حال متداخلة او مترادفة (سَنُعَذِّبُهُمْ مَرَّتَيْنِ) مرّتين على كفرهم و مرّة على اظهارهم الاسلام نفاقاً او مرّة بنزعهم عن آمالهم و متمنيّاتهم و مرّة بمشاهدة ما اعدّ لهم فى الآخرة (ثُمَّ يَرُدُّونَ إِلَىٰ عَذَابٍ عَظِيمٍ) فى القيامة.

(وَآخَرُونَ اعْتَرَفُوا بِذُنُوبِهِمْ) عطف على مردوا او على منافقون او على من الاعراب او على من يؤمن بالله او اخرون مبتدء واعترفوا خبره والجملة عطف على سابقتها (خَلَطُوا عَمَلًا صَالِحًا وَآخَرَ سَيِّئًا) نزولها فى ابى لبابة بن عبد المنذر حين شاوره بنو قريظة فى النزول على حكم سعد بن معاذٍ و قد مضى عند قوله لا تخونوا الله من سورة الانفال لكن معناها عام فى كلّ مؤمن احدث ذنباً فى ايمانه واعترف به (عَسَى اللَّهُ أَنْ يَتُوبَ عَلَيْهِمْ) عسى من الله واجب و انما يأتى تعالى شأنه بادوات الترجى والتسويف جرياً على عادة الملوك والا كابر فى مواعيدهم (إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ) و قد ورد انّ وحشيّاً منهم.

و ورد ايضاً انّهم قوم اجترحوا ذنوباً مثل قتل حمزة و جعفر الطيّار ثم تابوا و ذكر ايضاً انّ من قتل مؤمناً لم يوفّق للتوبة (خُذْ) بنفسك او بعمالك و هو جواب لما ينبغى ان يسأل عنه محمد ﷺ كأنّه قال: فما افعل بالمنافقين و الذين خلطوا عملاً صالحاً و آخر سيئاً؟

فقال تعالى: خذ (مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً) والامر هنا للوجوب كما ورد أنها وردت في فرض الزّكوة وقد نزلت في شهر رمضان و امر ﷺ مناديه ان ينادى في الناس بفرض الزّكوة، ومنه يعلم ان وجوب الاخذ عليه يستلزم وجوب الاعطاء عليهم.

و هل يجب عليهم الايصال الى يده او يد نائبه كما يستفاد ذلك ايضاً من وجوب الاخذ عليه؟

و ورد بذلك الاخبار و افتى به بعضهم او لا يجب بل لهم الاختيار في الايصال اليه ﷺ و الاعطاء الى من شاؤا من المستحقين؟

والحق ان ليس لهم الاعطاء الا الى الرسول ﷺ او نوابه و خلفائه، او من اذنوا لهم من المستحقين و التفصيل موكول الى الكتب الفقهية (تُطَهَّرُهُمْ) صفة لصدقة او مستأنف و هو اما خطاب له ﷺ او مسند الى ضمير الصدقة، و على الاول يكون المجرور في قوله (و تُزَكِّيهِمْ بِهَا) متنازعا فيه.

و المراد بالتزكية هنا الانماء في المال و البركة لا التطهير ليكون تأسيساً و اشارة الى ان الصدقة توجب البركة في المال ليكون ترغيباً لهم فيها (وَصَلِّ عَلَيْهِمْ) و ادع لهم بطلب الرحمة عليهم حين الاخذ او بلفظ الصلوة كما ورد انه اذا اتى النبي ﷺ قوم بصدقتهم قال: اللهم صل عليهم، او مطلقاً حيث استحقوا بتزكية المال دعاءك حين التصدق و بعده بانواع الدعاء للدنيا و الآخرة.

(إِنَّ صَلَوَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ) سبب سكونهم و اطمينانهم و نكر السّكن للاشارة الى انه نوع سوى ما يعرفه الناس.

فانّ الزوج سكن و المال و المسكن و الاولاد كلّها سكن و كذا ذكر الله
سكن لكن كلّها لا يخلو عن نوع اضطراب و مداخلة للشيطان بخلاف توجّهه
ﷺ و عنايته و دعائه، فانه يفّر منه الشيطان و لا يبقى له مداخلة فلا يبقى
للسّاكن شىء من الاضطراب، مثل السكينة القلبية النازلة من الله فى قلب
المؤمن (وَ اللّٰهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ) عطف على مدخول انّ او على انّ مع اسمها و
خبرها و على كلا التقديرين يستفاد منه التعليل.

(الْمَ يَعْلَمُوا أَنَّ اللّٰهَ هُوَ يَقْبَلُ التَّوْبَةَ عَنْ عِبَادِهِ وَ يَأْخُذُ
الصَّدَقَاتِ) ترغيب لهم فى التّصدّق و ذكر التّوبة لمشاركتها للصدقة فى
قبوله تعالى على ايدى خلفائه و لانّها مقدّمة للصدقة و لذا قدّمها فانّ من لم
يتب الى الله لا يمكنه التّصدّق حقيقة.

اعلم، انّ التّوبة هى رجوع الشّخص عمّا لا ينبغى الى الله سواء كان
الرجوع من جهة الباطن الى مظهر الله الباطنى الذّى هو القلب، او من جهة
الظاهر الى مظهره الذّى هو النّبى ﷺ او الامام عليّ عليه السلام او خلفاؤهما، و لهذا
الرجوع و قبول التّوبة بهذا المعنى اعمال و موثيق مقرّرة كانت جارية بينهم
من لدن آدم عليه السلام، و ان كانوا الشرافتها و الضّئّة بها كتموها من غير اهلها و محوا
اثرها من صدور من اطّلع عليها و رجع عنها لئلا تبذل كسائر رسوم الملة.

و المستعمل فى الكتاب و السّنة فى الاغلب هو التّوبة بهذا المعنى و
القابل لهذه التّوبة هو النّبى ﷺ او خليفته كما انّ الاخذ للصدقة ايضاً هو النّبى
ﷺ او خليفته عليه السلام، لكنّه لما كان مظهرّاً لله و فانياً ببشريّته فيه خصوصاً وقت
قبول التّوبة و اخذ الصدقة نسب قبول التّوبة و اخذ الصدقة الى نفسه بطريق
الحصر بمعنى عدم انفراد الغير و لا مشاركته له تعالى فيه.

هذا اذا كان الآخذ للصدقة والقابل للتوبة خلفاء تعالى، واما اذا كان الآخذ للصدقة غيرهم كالفقراء السائلين الآخذين للصدقات المندوبة او المفروضة فالآخذ وان لم يكن آلهياً لكن المتصدق بنبيته الالهية التي هي شرط في اطلاق اسم الصدقة على ما يعطى يصير آلهياً ومظهراً لله وبصيرورته مظهراً لله يجذب اللطيفة الالهية في الآخذ وان لم يصير الآخذ شاعراً به.

ولذا ورد تقبيل يد الامام او الآخذ او السائل وتقبيل المعطى يد نفسه وتقبيل الخير بعد الرد من يد السائل ووجه الكل قد علم مما ذكر (وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ) كثير المراجعة على العباد بالعتو والتوفيق وقبول توبتهم (الرَّحِيمُ) للعباد وقد مضى تحقيق التوبة ومعنى توابيته في اول البقرة في مثل هذه الآية.

(وَقُلْ اَعْمَلُوا) تهديد بعد ترغيب (فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ) الخالصون للايمان المتحققون به وهم خلفاء الله بعد رسوله ﷺ والافاكثر المؤمنين الناقصين لا اطلاع لهم على اعمال الغير. ولذلك ورد بطريق الحصر ان المراد بالمؤمنون علي بن ابي طالب عليه السلام او الائمة عليهم السلام، فان اعمال العباد تعرض صباحاً ومساءً في الدنيا على من جعله الله شهيداً على الخلق فاحذروا من ان يعرض منكم ما اذا شوهده يسؤكم وما اذا عرض على امامكم يسؤه كما في الاخبار، والسنين للتاكيد لا للتسويق بتضمن يرى معنى يظهر رؤية الله لاعمالهم.

(وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ) ويجازيكم عليه ان خيراً فخير وان شراً فشر (وَآخَرُونَ مُّرْجُونَ) عطف على آخرون اعترفوا او على ما عطف عليه آخرون

اعترفوا.

ولما كان نزول قوله آخرون اعترفوا في ابى لبابة بن عبد المنذر، و كان بعد قبول توبته تصدَّق بتمام ماله و ابى رسول الله ﷺ عن اخذ تمام ما له.

و قال يكفيك الثلث ان تصدَّق به، و كان نزول قوله خذ من اموالهم صدقةً في اخذ صدقته جاء به معترضاً بين المعطوف و المعطوف عليه و الارزاء التأخير، يعنى انهم مؤخرون من غير تنجيز بالمغفرة او العذاب لكونهم واقعين بعد بين الملكوت العليا التى هى دار الرِّحمة و الملكوت السفلى التى هى دار العذاب من غير حكم عليهم بكونهم من اهل احدى الملكوتين.

اعلم، انّ الانسان بعد البلوغ اما قادر بحسب قوّته العمّالة و العلامة على طلب الدّين و الاستشعار بخيره و شرّه الانسانيين او لا.

و الثّانى هو المستضعف و الاول اما متّصل بنبيّ ﷺ او امام عليّ عليه السلام بالبيعة العامّة او الخاصّة او لا، و الثّانى اما منكر لله او لنبيّ وقته و هو الكافر المحكوم عليه بالعذاب، او متحيّر واقف و هو المرجى لأمر الله، و الاول اما موافق اتّصاله و لسانه لجنانه بحسب قوّته العلامة او لا، و الثّانى هو المنافق المحكوم عليه بالعذاب سواء كان دخوله و بيعته اكرهاً او طوعاً، و الاول اما موافق عمله لعلمه و لا يخالف بحسب قوّته العمّالة تبعيّة و عهده او لا، و الاول هو المؤمن المحكوم عليه بالرّحمة و الثّانى هو الخالط للعمل السيّئ بالعمل الصّالح الذّى على الله ان يعفو عنه، فأخرون مرجون (لأمر الله) اى لحكمه الذّى هو من عالم امره (إمّا يُعَذِّبُهُمْ) حين خروجهم من الدّنيا بلحوقهم بدار العذاب بواسطة غلبة الحكم السفلى عليهم.

(وَإِنَّمَا يَتُوبُ عَلَيْهِمْ) بلحقهم بدار الرحمة بواسطة غلبة الحكم العلوي عليهم (وَاللَّهُ عَلِيمٌ) باستعدادهم واستحقاقهم لكل من التوبة والعذاب (حَكِيمٌ) لطيف في عمله لا يعزب عنه قدر شعرٍ وشعيرةٍ من استعدادهم واستحقاقهم متقن لطيف في عمله يجازى كلاً بحسب عمله ولو كان بقدر شعيرةٍ وشعرةٍ.

(وَالَّذِينَ اتَّخَذُوا مَسْجِداً) عطف على منافقون او كل من معطوفيه او على مرجون من قبيل عطف او صاف موصوفٍ واحدٍ، او عطف المتغايرين او مبتداء خبرٍ محذوفٍ او خبر مبتداءٍ محذوفٍ او مفعول فعلٍ محذوفٍ، روى ان بنى عمرو بن عوف بنوا مسجد قبا و صلى فيه رسول الله ﷺ فحسداهم اخوتهم بنو غنم بن عوف، فبنوا مسجد الضرار و ارادوا ان يحتالوا بذلك فيفترقوا المؤمنين و يوقعوا الشك في قلوبهم، بان يدعوا ابا عامر الراهب من الشام ليعظهم و يذكر و هن دين الاسلام ليشك المسلمون و يضطربوا في دينهم.

فأخبر الله تعالى نبيه ﷺ بذلك، فدعوا رسول الله ﷺ ليصلي في مسجدهم فأبى و اعتذر بأننى على جناح سفرٍ حين ارادة غزوة تبوك، و بعد ما رجع من تبوك امر بهدمه و احرقه و جعله كناسة يلتقى فيه الجيف و قصته مذكورة بتفصيلها في المفصلات و ما في الصافي يكفي للتبصر (ضِرَاراً وَ كُفْراً) لحصول الكفر و لتحصيل ازدياد الكفر (وَ تَفْرِيقاً بَيْنَ الْمُؤْمِنِينَ وَ اِرْضَاداً) تَرْقَباً (لِمَنْ حَارَبَ اللَّهَ وَ رَسُولَهُ مِنْ قَبْلُ) يعنى ابا عامر الراهب.

نقل انه كان قد ترهب في الجاهلية و لبس المسوح فلما قدم النبي ﷺ

المدينة حسده و حُزب عليه ثم هرب بعد فتح مكة و خرج الى الروم و تنصّر، و
انه كان يقاتل رسول الله ﷺ فى غزواته الى ان هرب الى الشام ليأتى من
قيصر بجنودٍ يحارب بهم رسول الله ﷺ و مات بقنّسرين.

(وَلْيَخْلُقْنَ إِنْ أَرَدْنَا إِلَّا الْحُسْنَى) (ألا الارادة الحسنی او العاقبة
الحسنی او الخصلة الحسنی) (وَاللَّهُ يَشْهَدُ إِنَّهُمْ لَكَاذِبُونَ لَا تَقُمْ فِيهِ
أَبَدًا) (ای للصلاة فان القيام لكثرة استعماله فى القيام للصلاة يتبادر منه
الصلاة (لِمَسْجِدٍ أُسِّسَ عَلَى التَّقْوَى).

اعلم، انه كما ان للبناء سقفاً و اساساً و مقرّاً يقوم الاساس عليه كذلك
لكلّ عمل صورة و اساس و مقرّ يقوم الاساس عليه.

فسقف العمل هو صورته التى هو عليها، و اساسه هو نيّة العامل، و مقرّه
هو شأنه الذى يقتضى تلك النيّة، فبالنيّة يوجد العمل و من شأن العامل ينشأ
النيّة و عليه تستقرّ العمل مبتني على النيّة و النيّة قائمة على شاكلة العامل قل
كلّ يعمل على شاكلته و العمل ظهور النيّة و النيّة ظهور الشاكلة لكن يخفى
ذلك الظهور على العميان مع ظهوره لاصحاب البصائر.

و العلم بمبنى العمل احد وجوه العلم بتأويل القرآن، فمن كان شاكلته
التقوى من مقتضيات النفس صارت نيّة الهيّة و من كان كذلك كان عمله مبتنياً
على نيّة الهيّة قائمة على شاكلة التقوى، و اذا كان العمل مبتنياً على نيّة الهيّة
كان العمل الهيّاً لظهور تلك النيّة فى العمل و لذلك او لكون قلب عاملها
الواقف لها بيت الله يسمّى المساجد بيوت الله مع شركتها لسائر الابنية فى
موادّها و صورها و بقاعها و عامل بنائها.

و قد مضى تحقيق معنى المسجد فى سورة البقرة عند قوله تعالى: و

من اظلم مَنّ مساجد الله (مِنْ أَوَّلِ يَوْمٍ) من ايام تأسيسها يعنى مسجد قبا (أَحَقُّ أَنْ تَقُومَ فِيهِ) للصلاة من مسجد أسس على التقاق لانه بمظهريته لنية المتقى مجانس لك (فِيهِ رِجَالٌ يُحِبُّونَ أَنْ يَتَطَهَّرُوا) من الارجاس الباطنة والانجاس الظاهرة.

(وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُطَهَّرِينَ) روى عن النبى ﷺ انه قال لأهل قبا: ماذا تفعلون فى طهركم فان الله قد احسن عليكم الثناء؟ - قالوا نغسل اثر الغائط، قال: فأنزل الله فيكم: والله يحب المطهرين.

(أَفَمَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ) ببيان وجوده (عَلَى تَقْوَى مِنَ اللَّهِ وَرِضْوَانٍ) من الله عطف على محذوف مستفاد من سابقه و الهمزة و الفاء على التقديم و التأخير او على تقدير المعطوف عليه بينهما تقديره مسجد أسس على التقوى خير ام مسجد أسس على التقاق فامن أسس بنيانه او فمن أسس بنيانه على تقوى من الله و رضوان خير.

(أَمْ مَنْ أَسَّسَ بُنْيَانَهُ عَلَى شَفَا جُرْفٍ) الجرف جانب الوادى الذى تجرفه السيول و تذهب بتراب اصله فتنشق و الشفا شفيره (هَارٍ) اصله هائر و هور وهو المنشق المشرف على السقوط (فَأَنهَارٍ بِهِ) اسقطه اى البنيان او من أسس البنيان (فِي نَارِ جَهَنَّمَ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ) عطف باعتبار المعنى كانه قال فمن أسس بنيانه على شفير جهنم ظالم والله لا يهدى القوم الظالمين.

اعلم، ان النفس الانسانية فى اول الخلقة ليس لها الا فعليّة الجماد ثم تتدرج الى فعليّة النبات ثم الى فعليّة مراتب الحيوان من مراتب الخراطين الى مراتب البهيمة و السبعية، ثم الى فعليّة الشيطانية، ثم الى فعليّة الانسانية فى

الجملة، وهى مقام تميزها للخير والشرَّ العقليين فى الجملة فى أوّل مراتب البلوغ والتكليف وحينئذٍ تقع برزخاً بين عالم الجنّة والشّياطين وفيه جهنّم و نيرانها، و بين عالم الملائكة بمراتبها وفيه الجنان ونعيمها وروحها وريحانها، والانسان فى هذا المقام ليس الّا قابلاً صرفاً يتصرّف فيه الشّياطين و يجذبونه الى السّفلى و الى عالمهم و يتصرّف فيه الملائكة و يجذبونه الى العلو و الى عالمهم وله القوّة والاستعداد للسير على تمام مراتب السّفلى والاتّصاف بها و على تمام مراتب العلو والاتّصاف بها، فان ساعده التّوفيق و ادرك بصيرته شروره و انّ جذب الشّياطين له ليس الّا الى دار الشّرور و اتقى ذلك و لم ينصرف الى ما اقتضيه القوّة الشّيطانيّة والسّبعيّة والبهيميّة، بل كان على حذرٍ من ذلك و قام فى مقام الانسانيّة متدرّجاً فى مراتبها فقد اسّس دار وجوده و تعيّشه على تقوى من لوازم سخط اللّهِ وهى مقتضيات القوى المذكورة، و ان ادركه خذلان اللّهِ العياذ باللّهِ.

وانصرف عن مقام الانسانيّة و انجذب بوسوسة الشّيطان الى مقام القوى المذكورة و هو اقرب مقاماته الى العالم السّفلى الذّى فيه جهنّم و قام فى هذا المقام الذّى هو اضعف مراتبه و اوهنها فقد اسّس دار وجوده و تعيّشه على او هن مقاماته الذّى اذا انهدم سقط فى جهنّم.

(لَا يَزَالُ بُنْيَانُهُمُ الَّذِي بَنَوْا) يعنى اهل مسجد الضّرار (رَبِيبَةً فِي قُلُوبِهِمْ) سبب شكّ (إِلَّا أَنْ تَقَطَّعَ قُلُوبُهُمْ) فلا يبقى منها اثر حتّى تتصّف بالرّيبة (وَ اللّهُ عَلِيمٌ حَكِيمٌ) يعنى ان بنيانهم سبب جهلهم و بلاهتهم و اللّهُ علیمٌ حكيمٌ فيكون بنيانهم سبب بعدهم من اللّهِ فليهدم كما روى انه صلى الله عليه وآله امر بهدمه و احرقه.

(إِنَّ اللَّهَ اشْتَرَى مِنَ الْمُؤْمِنِينَ أَنْفُسَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بِأَنْ لَهُمُ الْجَنَّةَ) بعد ما ذكر اصناف المنافقين و احوالهم ذكر اوصاف المؤمنين و ما هم عليه و ما لهم فى الآخرة لازدياد حسرة المنافقين.

اعلم، انّ النفوس البشرية خلقت متعلّقة بمعنى انّ التعلّق جزؤ جوهر ذواتها و فصل مميّز لها عن الجواهر المجرّدة الصّرفة لا انّ التعلّق وصف خارج عن ذواتها عارض لها، و هذا التعلّق الفطرى هو الذى يكون منشأ شوقها الذى يعبر عنه بالفارسيّة ب (درد) و هو يقتضى التعلّق الاختيارى حين البلوغ فان ساعدها التوفيق و تعلّقت اختياراً حسبما كلّفها الله بالعقول المجرّدة و مظاهرها البشرية فازت بالحياة الابدية.

و ان خذلها الله و تعلّقت بالشيطان و مظاهره البشرية اعادنا الله منها، هوت الله المظاهر القهرية و هلكت، و لما كان فى بدو الامر مداركها العقلية ضعيفة و مداركها الحيوانية و الشيطانية قويّة بحيث لا تدرك الا ما ادركته المدارك الظاهرة و الباطنة الحيوانية او ما اقتضته القوى الحيوانية و الشيطانية، و لا يتيسّر لها ادراك العقول و التعلّق بها بلا واسطة بشرية مدركة بمداركها الحيوانية، امرهم الله تعالى شأنه بالتعلّق بمظاهر العقول من الانبياء و خلفاءهم و الانقياد لهم و اتباعهم، و لتطابق العوالم و توافق المراتب و لزوم سريان حكم كلّ عالم و مرتبته الى سائر العوالم و المراتب، امرهم الله تعالى بالبيعة التى هى مشتملة على التعلّق الجسمانيّ بعقديدى المتعلّق والمتعلّق به و تعلّق سمع كلّ بلسان الآخر و صوته ليكون التعلّق النفسانيّ موافقاً للجسمانيّ و سارياً الى المرتبة البشرية.

و تلك البيعة كانت سنّة قائمة من لدن آدم عليه السلام الى زمان ظهور دولة

الخاتم عليه السلام، بحيث كان اهل كل دين لا يعدّون من اهل ذلك الدين احداً الا بالبيعة مع صاحب ذلك الدين او مع من نصبه لاختذ البيعة من الناس و لتلك كانت شرائط و آداب مقرّرة مكتومة عندهم، و لشرافة تلك البيعة و الضنّة بابتذالها عند من ليس لها باهلٍ كانت تختفى في كل دين بعد قوّته و رحلة صاحبه و اختيار العامّة له بأغراضهم الفاسدة على سبيل الرّسم و الملة، و قوله و بئر معطلّة اشارة الى التّحقّق بالدين بالدخول فيه بما به تحقّقه من البيعة.

و قصر مشيد اشارة الى صورة الدين المأخوذة على طريق الرّسم و الملة من دون التّحقّق به اذا تقرّر ذلك.

فاعلم، انّ تلك البيعة لمّا لم تكن الا مع المظاهر البشريّة لعدم امكان الوصول الى الله و الى العقول من غير توسّط تلك المظاهر و قد تحقّق انّ المظاهر يعنى الانبياء و خلفاءهم عليهم السلام لفنائهم في الله خصوصاً وقت اخذ البيعة و اشتراء الانفس و الاموال، و جودهم و جود الله لا وجود انفسهم لعدم نفسيّة لهم حينئذٍ و فعلهم فعل الله لا فعل انفسهم، و كان القاصرون لا يرون البيعة الا مع الوسائط من غير نظرٍ الى الظاهر فيها.

قال الله تعالى بطريق حصر القلب او التّعيين او الافراد انّ الله اشترى لا الوسائط البشريّة كما اعتقدوا القصورهم و قد صرّح بالحصر في قوله انما يبائعون الله يعنى انّ المشتري هو الله لا انت، و هكذا قوله يدالله فوق أيديهم للحصر اعتباراً لمفهوم اضافة اليد الى الله يعنى يدالله لا يدك.

كما مضى عند قوله تعالى الم يعلموا انّ الله هو يقبل التّوبة عن عباده أنّه اشارة الى تلك البيعة و أنّه للحصر فانّ قبول التّوبة من اجزاء تلك البيعة و مقدّماته، و قول المفسّرين انّ الآية و ذكر الاشتراء تمثيل لاثابة الله

آيَاهُمْ عَلَىٰ بَذْلِ الْأَنْفُسِ وَالْأَمْوَالِ أَنَّهُمْ بِالنَّظَرِ إِلَى الْمَبَايِعَةِ الْمَالِيَّةِ لَا الْمَبَايِعَةِ
الْإِسْلَامِيَّةِ (يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ اللَّهِ) حال لبيان حالهم وما يشترط عليهم
حين الاشتراء أو مستأنف جواب لسؤالٍ عن حالهم وما اشترط عليهم.

اعلم، أنَّ الدَّاخل في الإسلام بالبيعة العامة النَّبَوِيَّةِ وقبول الدَّعوة
الظَّاهِرَةِ والدَّاخل في الإيمان بالبيعة الخاصَّة الوَلَوِيَّةِ وقبول الدَّعوة الباطنة لا
ينفكَّ عن المقاتلة مع الأعداء الباطنة وجنود الشَّيْطَانِ، وإن كان قد ينفكَّ عن
المقاتلة مع الأعداء الظَّاهِرَةِ وإيضاً لا ينفكَّ عن قتل لشيءٍ من جنود الجهل و
اتباع الشَّيْطَانِ وعن مقتوليه بحسب مراتب جنود الحيوان ما لم يمت اختياراً
أو اضطراراً، ولذا أتى بالأفعال الثلاثة مضارعاتٍ دَلَالَتٍ على الاستمرار.

(فَيُقَاتِلُونَ وَ يُقَاتِلُونَ) قرىء الأوّل مبنياً للفاعل والثاني مبنياً
للمفعول وبالعكس (وَعَدَاً عَلَيْهِ) وعد المقاتلة بحسب الشرط في البيعة أو
وعد الجنة بازاء النفس والأموال وعداً ثابتاً عليه (حَقّاً) صفة لوعداً أو
حال منه أو مصدر لمحذوفٍ أي ثبت ذلك الوعد ثبثاً.

(فِي التَّوَرِاثِ وَالْإِنْجِيلِ وَالْقُرْآنِ وَمَنْ أَوْفَى) أفعال التفضيل
أو فعل ماضٍ (بِعَهْدِهِ مِنَ اللَّهِ فَاسْتَبَشِرُوا بَبَيْعِكُمُ الَّذِي بَايَعْتُمْ)
الله بتوسُّط مظاهره (بِهِ) أن كان أو في أفعال تفضيل و من استفهامية فالفاء
جواب شرطٍ محذوفٍ أي إذا لم يكن أحد أو في بعده من الله فاستبشروا.

و إن كان فعلاً ماضياً و من شرطية أو موصولة فالفاء جواب الشرط
المذكور إذا الموصولة في مثل هذا المقام متضمّنة لمعنى الشرط لكن يقدر
حينئذٍ بعد الفاء القول أي فيقال لهم: استبشروا، والوجه الأوّل أولى لتناسبه
لقوله وعداً عليه حقّاً (وَذَلِكَ) البيع الذي بايعتم على أيدي خلفائه أو ذلك

الوعد (هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ التَّائِبُونَ) هو على قراءة الرفع مقطوع عن الصفة للمدح او مستأنف مقطوع عما قبله جواباً لسؤالٍ مقدّر كأنه قيل: من المؤمنون المستبشرون؟

فقال: التائبون، و على كلا التقديرين فهو خبر مبتدء محذوف، و نسب الى المعصومين عليهم السلام أنهم قرؤه بالجرّ صفة للمؤمنين و المراد التائبون بالتوبة الخاصة على ايدى خلفاء الله التي هي من اجزاء البيعة المذكورة.

(الْعَابِدُونَ) الصّائرون عبيداً خارجين من رقيّة انفسهم داخلين في رقيّة مولا هم او فاعلين فعل العبيد يعنى كان فعلهم بامر مولا هم لا بامر انفسهم. (الْحَامِدُونَ) المعتقدون المشاهدون كلّ كمال و جمال من الله فانه الحمد حقيقة النّاكرون الله بكماله و جمالها لسننتهم طبق اعتقادهم و شهودهم. (السّائِحُونَ) فى اراضى العالم الصّغير و العالم الكبير و فى اخبار الام الماضية و فى شرائع الانبياء و مواظب الاولياء و نصائحهم و فى الكتب السّماوية و لاسيّما القرآن المهيم على الكلّ و قد اشير فى الاخبار الى كلّ.

و فسر ايضاً بالصّائمين و قد ورد انّ سياحة امّتى الصّيام و هو من قبيل التّفسير بالسّبب، فانّ الصّيام و هو منع القوى الحيوانيّة عن مشتبهاتها يضعفها و بتضعيفها يرتفع الحجاب عن المدارك الانسانيّة و يفتح بصيرة القلب و ينطلق رجل العقل فيسبح فى اراضى وجوده و يسرى سياحتها الى اراضى سيرة الانبياء عليهم السلام و الاولياء عليهم السلام و كتبهم، او يسرى الى سياحة العالم الكبير بالنّظر فى آياته و العبرة من تقلبياته بأهله فانه السّياحة حقيقة لا المشى فى وجه الارض خالياً من ذلك النّظر و تلك العبرة.

(الرّاكعون) بالركوع المخصوص الذّى هو من اركان الصّلوة

الصَّوْرِيَّةِ او باظهار الخضوع والذَّلَّ لِلَّهِ ولخلفائه (السَّاجِدُونَ) بسجدة الصَّلوة او بمطلق السَّجدة لِلَّهِ او بغاية الخضوع والتَّذَلُّ (الْأَمْرُونَ بِالْمَعْرُوفِ) لأهالى عوالمهم او لأهل العالم الكبير بعد استكمال اهالى عوالمهم والفراغ منهم (وَالنَّاهُونَ عَنِ الْمُنْكَرِ) هكذا.

والايتان بالعاطف لتمامية السَّبعة والعرب فى التَّعداد اذا تمَّ عدد السَّبعة يأتى بالواو وتسمّى واو الثَّمانيّة وسرّه تمامية العوالم الكلّية الالهية بالسَّبع، وقد مضى فى أوّل سورة البقرة تحقيق الامر بالمعروف والنهي عن المنكر عند قوله تعالى: اتأمرون الناس بالبرّ (الآية) (وَالْحَافِظُونَ لِحُدُودِ اللَّهِ) بعد الفراق من الامر والنهي بابقاء المأمورين والمنهيين على الايتمار والانتهاء فى العالم الصَّغير والعالم الكبير والحافظون على حدود احكام الله من العبادات والمعاملات وغاياتها المقصودة منها.

مثل ان يحفظ فى الصَّلوة على الانقياد والخشوع والتَّشَبُّه بالملائكة والشَّخص بين يدي الله والانصراف من التَّوجّه الى عالم الطَّبع والحيوان الى الله، ومثل ان يحفظ فى النِّكاح على التَّوالد وابقاء النّسل وازدياد المودّة والرَّحمة والاستيناس، لا ان يكون نكاحه لمحض قضاء الشَّهوة الحيوانية واللَّذّة النّفسانية بل يكون حين اللَّذّة حافظاً لتلك الغايات ناظراً اليها، وما ورد فى تفسيره بالحفظ على الصَّلوة بحفظ اوقاتها وركوعها وسجودها او بحفظ احكام الله فهو مشير الى هذا المعنى.

امّهات منازل السَّالِكين

اعلم، انّ الآية الشَّريفة جامعة لامّهات منازل السَّالِكين الى الله و اسفارهم مشيرة الى جميع مقامات السَّائرين، فانّ التَّائِبون اشارة الى منازلهم

الحيوانية ومقاماتهم الخلقية لأن التوبة هي السير من الخلق الى الحقّ وهو السفر الاول من الاسفار الاربعة وللانسان في هذا السفر مقامات و مراحل عديدة وليس له الا التعب والكلفة ولا يوازي لذته كلفته.

ولذا ترى اكثر السالكين واقفين في هذا السفر حائرين لا يمكنهم الرجوع ولا الوقوف على مقامهم الحيواني، لما يقنوا من ان ذلك المقام من مقامات الجحيم ولما رأوا لانفسهم فيه من العذاب الاليم ولا يمكنهم التجاوز والسير الى ما فوقه لكثرة المتاعب وضعف يقينهم وقلة التذاذهم بالمقامات الانسانية وضعف نفوسهم عن التحمل وقوة قويمهم في طلب مقتضياتها.

والعابدون اشارة الى مقاماتهم الحقيقية الخلقية، لأن العبودية هي السير في المقامات الانسانية وعلى المراحل الروحانية الى الانتهاء الى حضرة الاسماء والصفات، وهو السفر الثاني من الاسفار الاربعة اى السفر من الحق الى الحق.

والحامدون السائحون الراكعون الساجدون اشارة الى مقاماتهم الحقيقية اى السير في حضرة الاسماء والتمكن في التحقق بحقائق الصفات الالهية، وهو السفر السالك اى السفر بالحق في الحق.

والامرون بالمعروف والنّاهون عن المنكر والحافظون لحدود الله اشارة الى مقاماتهم الالهية ومراتبهم الربوبية اى السير في المظاهر الالهية متّصفين بصفات الربوبية مبدكين للخلق بالحقيقة ناظرين الى المظاهر الى كلّ في مرتبته معطين لكلّ ذى حقّ حقّه، وهو آخر الاسفار الاربعة يعنى السفر بالحق في الخلق.

وبيان هذه الاسفار ومقاماتها وما يرد فيها وما يشاهد منها من الآيات

مما يضيق عنه بيان البشر ولا يسعه هذا المختصر.

واجمال القول فيها: انّ الانسان في زمان الصّبا الى اوان البلوغ حيوان كالخراطين والدّيدان او كالبهائم والسّباع لا يدري من الخيرات الّا ما اقتضته القوى الحيوانيّة ولا من الشّرور الّا ما تستضرّ به.

وبعد بلوغ الاشدّ وظهور اللّطيفة الانسانيّة وتميز الخيرات والشّرور العقلية الانسانية، امّا يقف على الحيوانيّة باقياً فيه شىء من الانسانيّة، او يهوى عن الحيوانيّة الى اسفل السّافلين مهلكاً للطيّفة الانسانيّة، او ينزجر عن الحيوانيّة ويرغب في الخيرات الانسانيّة متدرّجاً فيه الى ان يطلب من يبيّن له طريق جلب خيراته ودفع شروره الانسانيّة، لانه خارج عن ادراك مداركه الحيوانيّة غير مدرك بمداركه العقلية لضعفها، وذلك التدرّج في الانزجار وان كان توبة و انابة لغة لكنّه لا يسمّى عند اهل الله توبة ولا انابة.

لان التّوبة والانابة عندهم اسم للرّجوع عن الحيوانيّة الى الانسانيّة الالهية ولخفاء طريقها كثيراً ما يقع الرّاجع عن الحيوانيّة الى حيوانيّة او شيطانيّة بتدليس الشّيطان وظنّه أنّها خيرات انسانيّة فيقع فيما فرّ منه، فما لم يظهر صحّة رجوعه عن الحيوانيّة الى الانسانيّة لم يطلق عليه اسم التّوبة وصحّة الرّجوع عن الحيوانيّة الى الانسانيّة لا تظهر الا بقبوله من الله، وقبوله من الله لا يظهر الا بقبول خلفاءه وهم المظاهر الانسانيّة والكاملون الفارقون ببصيرتهم بينها وبين الحيوانيّة.

فاذا وصل الى نبيّ او وليّ و تاب هو عليه و هي توبة الله عليه واستغفر له في البيعة العامّة النبويّة وقبول الدّعوة الظّاهرة صدق على رجوعه التّوبة والانابة بجهتيه و صار تائباً، و بتلك التّوبة لا يحصل له الّا خيراته القالبيّة

المؤدية الى خيراته الانسانية ولا يلتذ بها بل لا يرى فيها الا التعب والكلفة ولا يسكن حرارة طلبه للخيرات الانسانية ولا يتم توبته.

فاذا طلب و وجد و تاب بالتوبة الخاصة فى البيعة الخاصة الولوية و قبول الدعوة الباطنة و دخول الايمان فى القلب و هناك يتم صورة توبته فقد يلتذ بنموذج خيراته الانسانية، لكنه ما لم يخرج من ملكه و لم يلج ملكوت السموات و لم يشاهد ملكوت شيخه كان تائباً و لم يخلص له اللذات الانسانية و كان بعد فى تعب و كلفة و ضيق لا يرضى بحالٍ من احواله و يتقلب فى الاحوال، حتى يشاهد ملكوت الشيخ و يسكن الشيخ فى ارض صدره و يتمكن له دينه الذى ارتضاه له و حينئذ يتم سيره من الخلق الى الحق.

فان ملكوت الشيخ هى الحق بحقية الحق الاول و يصير حينئذ سالكاً الى الله، لانه كان قبل ذلك سالكاً الى الطريق و يصير عبداً خارجاً من رقية نفسه داخلاً فى رقية الله و يصير فعله ايضاً فعل العبد حيث تمكن الشيخ فى وجوده و صار بالنسبة الى شيخه كالملائكة بالنسبة الى الحق الاول، لا يعصى الشيخ و هو بأمر نفسه و يصدق عليه انه عبد و عابد و يصير مسافراً بالسفر الثانى من الحق الى الحق لان المبدأ ملكوت الشيخ و هى الحق، والمنتهى هو الحق المضاف.

و مراحل هذا السفر و مقاماتها خارجة عن الحصر و العد، و السالك فى هذا السفر و اله غير شاعر كالمجذوب فاذا وصل الى حضرة الاسماء و الصفات تمت عبوديته و فنى عن افعاله و صفاته و ذاته و اتصف بالربوبية اذا تم له هذا السفر و صحا عن فنائه و صدق ما قالوا: الفقر اذا تم هو الله، و انتهاء العبودية ابتداء الربوبية.

وفى هذا المقام يظهر بعض الشطحيّات من السّالّكين مثل: انا الحقّ، و سبحانى ما اعظم شانى، وليس فى جبّتى سوى الله، والسّالك حينئذٍ مسافر فى الحقّ وهو السّفر الثّالث ولا انتهاء لمقامات هذا السّفر، وفى هذا السّفر لا يرى فى الوجود إلّا الله ولا يرى جمالاً وكمالاً إلّا الله فينسب تمام الكمال و الجمال اليه تعالى من غير شعورٍ بهذه النسبة منه وهو حمده بل يتحقّق بالصفّات الجماليّة و الاسماء الحسنى الالهية وهو حامديّته حقيقة.

و يصدق حينئذٍ عليه أنّه سائح حيث انّ السّياحة هى السّير لمشاهدة غرائب صنع الله وهو فى السّفر الأوّل لا يمكنه مشاهدة صنع الله بل لا يرى إلّا المصنوع، وفى السّفر الثّانى أمّا لا يشعر بصنع و مصنوع بل لا يشعر إلّا بشيخه او لا يرى إلّا المصنوع بحسب تقلّباته ذات اليمين و ذات الشّمال، وفى هذا السّفر حين يفيق من جذبه يرى ويشاهد لكن لا يرى إلّا صنع الله و غرائبه لخروجه من التّعيينات الكونيّة فلا يرى فى الوجود إلّا صفاته و اسماءه تعالى.

و كلّ ما يشاهد يتدّلل ويخضع له وهو الرّكوع والسّجود بحسب تفاوت مراتب خضوعه، فاذا تحقّق باسمائه و صفاته و تمّ سفره هذا عاد الى ما منه رجع لاصلاح العباد و سافر بالحقّ فى الخلق و امر بامر الله و نهى بنهى الله و حفظ الامر و التّهى على المأمورين والمنهيّين.

و كذا يحفظ غايات او امره و نواهيه عليهم، والمسافر بهذا السّفر أمّا نبىّ او رسول او خليفة لهما، و مقامات هذا السّفر ايضاً غير متناهية بحسب عدم تناهى كلمات الله و بحسب مقاماته يتعدّد ويختلف مراتب الانبياء و الرّسل.

و ما ورد من تحديد الانبياء بمائة و عشرين ألفاً او بمائة و اربعة

عشرين ألفاً فهو أمّا للمحض بيان الكثرة ولتحديد امّيات المقامات، و ما ورد عن المعصومين عليهم السلام من تخصيص الاوصاف بأنفسهم قد علم وجهه حيث لا يوجد تلك الاوصاف بحقائقها الّا فيهم لكن اذا صحّ ايمان المؤمن و صدق في ايمانه توجد رقائقتها و انموذجاتها فيه فليطلب المؤمن من نفسه فاذا لم يجد لم يكن صادقاً في ايمانه.

(وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ) عطف على الامر السابق وبينهما اعتراض لبيان حال المؤمنين و وضع المؤمنين موضع ضميرهم للاشعار بعلّة الحكم و لتصويرهم بأوصافهم المذكورة حيث انّ اللّام للعهد الذكريّ و المذكور المؤمنون الموصوفون بالاوصاف المذكورة.

(مَا كَانَ لِلنَّبِيِّ وَالَّذِينَ آمَنُوا) يعنى ما صحّ (أَنْ يَسْتَغْفِرُوا لِلْمُشْرِكِينَ وَلَوْ كَانُوا أُولَىٰ قُرْبَىٰ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ) بلغ غاية الوضوح (لَهُمْ أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ).

اعلم، انّ الكافر ما لم ينقطع فطرته الّتى هى لطيفته الانسانية لا منع فى الاستغفار و الدّعاء بالخير له حيّاً و ميّتاً و لا يجوز لعنه على الاطلاق بل يجوز من حيث كفره و شركه، و للاشارة الى هذا المعنى قوله تعالى اُنّى لعملكم من القالين، و اُنّى برئ ممّا تعملون، و اذا انقطع فطرته يجوز لعنه على الاطلاق و لا يجوز له الدّعاء بالخير و لا يعلم قطع الفطرة الّا بشهود مراتب وجوده او بوحى من الله او بسماع من صاحب الكشف او الوحي.

و ما ورد فى الاخبار و اُفتى به العلماء (رضى الله عنهم) ايضاً من انّ المرتدّ الفطرى لا يقبل توبته ناظر الى هذا المعنى، و ما ذكره من الفرق بين المرتدّ الملىّ و الفطرى كما فى الاخبار انّما هو باعتبار انّ التّولّد على الاسلام

والتَّوَلَّدَ عَلَى الْكُفْرِ ثُمَّ الْخُرُوجَ عَنِ الْإِسْلَامِ كَاشَفَ عَنِ الْإِرْتِدَادِ بَيْنَ وَاقِدٍ مَضَى
تَحْقِيقَ الْإِرْتِدَادِ فِي سُورَةِ آلِ عِمْرَانَ عِنْدَ قَوْلِهِ وَ مَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ
دِينًا، وَ لِلْإِشَارَةِ إِلَى مَا ذَكَرْنَا قَالَ تَعَالَى مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ بِالْكَشْفِ وَالْوَحْيِ أَوْ
بِالسَّمْعِ مِنْ صَاحِبِ الْكَشْفِ وَالْوَحْيِ لَهُمْ: أَنَّهُمْ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ مَنْقَطَعُوا
الْفِطْرَةَ غَيْرَ مَرْجُوءِ النَّجَاةِ يَعْنِي لَا قَبْلَ هَذَا التَّبَيَّنِ.

(وَ مَا كَانَ اسْتِغْفَارُ إِبْرَاهِيمَ لِأَبِيهِ) عَطْفٌ لَا اسْتِدْرَاكَ مَا يَتَوَهَّمُ
مِنْ أَنَّ إِبْرَاهِيمَ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَانَ نَبِيًّا وَ اسْتَغْفَرَ لِأَبِيهِ الْمَشْرُوكِ (إِلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ
وَعَدَهَا إِيَّاهُ) يَعْنِي كَانَ اسْتَغْفَرَهُ وَ فَاءً بِوَعْدِهِ وَ هُوَ خُصْلَةٌ حَسَنَةٌ وَ كَانَ قَبْلَ
أَنْ تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ أَصْحَابُ الْجَحِيمِ بِقَرِينَةِ قَوْلِهِ (فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ أَنَّهُ عَدُوٌّ لِلَّهِ)
أَي فِطْرَةً بِمَعْنَى انْقِطَاعِ جِهَةِ مَحَبَّتِهِ لِلَّهِ وَ هِيَ اللَّطِيفَةُ الْإِنْسَانِيَّةُ (تَبَرَّءَ مِنْهُ)
مَعَ أَنَّهُ كَانَ أَقْرَبَ قَرَابَاتِهِ.

وَ فَسَّرَ قَوْلَهُ تَعَالَى أَلَّا عَنْ مَوْعِدَةٍ وَعَدَهَا إِيَّاهُ بِوَعْدِ آزَرَ لِابْنِهِ أَنْ
يَسْلَمَ وَ هُوَ يُؤَيِّدُ مَا ذَكَرْنَا لِأَنَّ وَعْدَ الْإِسْلَامِ لَا يَكُونُ أَلَّا عَنْ فِطْرَةِ الْإِنْسَانِ (إِنَّ
إِبْرَاهِيمَ لَأَوَّاهٌ حَلِيمٌ) الْاَوَّاهُ الْكَثِيرُ التَّأَوُّهُ وَ أَكْثَرُ مَا يَكُونُ التَّأَوُّهُ إِذَا كَانَ حُزْنٌ
عَلَى فِرَاقِ مَحْبُوبٍ وَ هُوَ يَسْتَلْزِمُ كَثْرَةَ الدَّعَاءِ وَ التَّضَرُّعَ فِي الْخُلُوتِ وَ حَالِ
الْعِبَادَاتِ فَمَا وَرَدَ مِنْ تَفْسِيرِهِ بِالْإِسْلَامِ أَوْ بِالْمُتَضَرِّعِ تَفْسِيرٌ بِاللَّزَامِ وَ هُوَ تَعْلِيلٌ
لِاسْتَغْفَارِهِ.

(وَ مَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِلَّ قَوْمًا بَعْدَ إِذْ هَدَيْهُمْ) تَكْوِينًا بِإِصَالِهِمْ
إِلَى مَقَامِ الْإِنْسَانِيَّةِ الَّتِي بِهَا يَتَمَيَّزُ الْخَيْرَاتِ وَ الشَّرُّورِ الْإِنْسَانِيَّةِ أَوْ تَكْلِيفًا
بِإِصَالِهِمْ إِلَى مَنْ يَبَايِعُهُمْ بَيْعَةً عَامَّةً أَوْ بَيْعَةً خَاصَّةً وَ تَبَيَّنَ لَهُمْ خَيْرَاتُهُمْ وَ
شُرُورُهُمْ التَّكْلِيفِيَّةُ (حَتَّى يُبَيِّنَ لَهُمْ) تَكْوِينًا أَوْ تَكْلِيفًا (مَا يَتَّقُونَ) مَا

ينبغي ان يتَّقوه من شُرورهم الانسانيَّة لا تمام الحِجَّة.

(إِنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ) جواب لسؤالٍ كأنه قيل ايعلم دقائق ما يضلُّون ويهتدون به وما يتَّقون.

(إِنَّ اللَّهَ لَهُ مُلْكُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) ابتداء كلام غير مرتبط بالسَّابِق او تعليل لعلمه بكلِّ شَيْءٍ، او تعليل لنسبة الاضلال والهداية والتبيين الى نفسه، او جواب لسؤالٍ عن حالهم مع الله ونسبته تعالى اليهم (يُحْيِي) بالحياة الحيوانية او بالحياة الانسانية (وَيُمِيتُ) هكذا.

(وَمَا لَكُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ مِنْ وَلِيٍّ) يتولَّى اموركم بجلب ما هو خيركم اليكم (وَلَا نَصِيرٌ) يدفع عنكم شروركم وقد مضى مراراً ان النَّبِيَّ ﷺ بولايته هو الوليُّ الَّذِي يتولَّى امور التَّابع من اصلاح حاله فى نفسه ونبوته ورسالته هو النَّصِير الَّذِي ينصر التَّابع بدفع الشُّرور عنه.

و هذا التَّنْهِي لدفع توهم يرد على قلب المريد التَّاقص حيث لا يرى من شيخه المرشد الالبشريَّة وكذا من شيخه الدليل فيظنَّ انهما بحسب البشريَّة او بانفسهما يتوليان مستقلَّين او بالاشتراك مع الله تعليم المريد و اصلاحه.

فرفع هذا الوهم بحصر ذلك فى نفسه بمعنى انهما فى تولَّى أمور المريد ليسا الّا مظهرين و الظَّاهر المتولَّى هو الله لا هما وحدهما ولا باشتراكهما مع الله.

(لَقَدْ تَابَ اللَّهُ عَلَى النَّبِيِّ) و قرئ بالنَّبِيِّ و على قراءة على النَّبِيِّ فتوبته تعالى عليه باعتبار توبته على امته اعطاءً لحكم الجزاء للكل، او لحكم التَّابع للمتبوع، او التَّوبَة بمعنى مطلق الرَّجوع لانَّهم وقعوا فى غزوة تبوك فى الشَّدَّة والقحط و شَدَّة الحرِّ و قَلَّة الماء فرجع بالرِّخاء والرَّاحة و عدم الحاجة

الى القتال والصّٰلِح على الخراج بدون زحمة القتال.

(وَالْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ) حيث تخلف بعضهم وكره بعض آخر الخروج الى تلك الغزوة فلحق المتخلفون و رغب الكارهون (الَّذِينَ اتَّبَعُوهُ) حين خروجه على كراهة او بعد خروجه بلحقهم له (فِي سَاعَةِ الْعُسْرَةِ) في زمان العسرة فان غزوة تبوك اتفقت في شدة الحر و زمان القحط مع بعد السفر (مِنْ بَعْدِ مَا كَادَ يَزِيغُ قُلُوبُ فَرِيقٍ مِنْهُمْ) عن اتّباعه واعتقاد رسالته و قيل: هم قوم منهم ان ينصرفوا بعد الخروج بدون اذنه فعصمهم الله.

و روى انّ عدد العسكر في تلك الغزوة بلغ خمسة وعشرين الفا سوى العبيد والاتباع، و قيل: بلغ عدد جميعهم اربعين الفا (ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ) بعصمتهم عن الزّينغ (إِنَّهُمْ رِئُوفٌ رَّحِيمٌ) الفرق بين الرّأفة والرّحمة كالفرق بين الاحوال والسّجاياء فان الرّأفة عبارة عما يظهر من آثار الرّحمة من النّصح والحمل على الخير.

(وَعَلَى الثَّلَاثَةِ الَّذِينَ خُلِّفُوا) استعمال الخوالف في النّساء و المخلف في الرّجال للاشارة الى انّ التّخلف شأنهنّ فتخلفهنّ لا تعمل فيه، و اما الرّجال فانّ شأنهم التّهييج للقتال و تخلفهم كأنه كان بتعمّل و قبول من غيرهم. و لمّا فهم العامّة من ظاهره انّ رسول الله ﷺ خلفهم انكر المعصومون قراءة خُلفوا و قرأوا خالفوا و الّا فقد سبق استعمال المخلف في المتخلفين المخالفين عند قوله فرح المخلفون والمعنى فرح الدّين حملهم الشّيطان على التّخلف لا الرّسول ﷺ، و الثّلاثة المخلفون كانوا كعب بن مالك و مرارة بن الرّبيع و هلال بن أمّية كانوا تخلّفوا عن غزوة تبوك و استقبلوا رسول الله ﷺ

بعد مراجعته، فسَلِّمُوا عليه فلم يردَّ عليهم الجواب وأمر اصحابه ان لا يسَلِّمُوا عليهم ولا يكلِّمُوهم ولا يبايعُوهم ولا يجالسُوهم.

فدخلوا المدينة ولا يكلِّمُ معهم احد، و دخلوا المسجد فلا يسَلِّمُ عليهم احد، وجاءت نساؤهم الى رسول الله ﷺ وقالت: بلغنا سخطك على ازواجنا؛ انعتزلهم؟

فقال: لا تعتزلنهم ولكن لا يقاربوكنّ، فلَمَّا رَأُوا ما حلَّ بهم قالوا: ما يقعدنا بالمدينة فخرجوا الى الجبال وقالوا: لانزال في هذه الجبال حتّى يتوب الله علينا، وكان أهلهم يأتونهم بالطعام فيضعونه عندهم ولا يكلِّمونهم فلَمَّا طال عليهم الامر قال بعضهم: يا قوم سخط الله علينا ورسوله و اخواننا و اهلونا فلا يكلِّمنا احد فما لنا نجتمع ولا يسخط بعضنا بعضاً.

فتفرّقوا و حلفوا ان لا يتكلّم احد منهم اُحداً حتّى يموتوا او يتوب الله عليهم، فبقوا على هذه الحال فأَنْزَلَ الله توبتهم على رسوله حين اشتدّ الامر عليهم.

(حَتَّى إِذَا ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ الْأَرْضُ بِمَا رَحُبَتْ) بعدم تكلم رسول الله ﷺ ولا اصحابه ولا اهليهم (وَ ضَاقَتْ عَلَيْهِمُ أَنْفُسُهُمْ) بعدم اجتماعهم و عدم تكلم بعضهم بعضاً (وَ ظَنُّوا) اى علموا و أيقنوا و اطلاق الظنّ على العلم لما مرّ مراراً انّ علوم النفس ان كانت يقينياتِ فهى ظنون لتوجّهها الى السّفل و تخلف المعلوم و غاياتها عنها بخلاف علوم العقل فانّ معلوماتها ثابتة و غاياتها غير متخلّفة.

و هؤلاء لَمَّا كانوا قبل قبول توبتهم واقعين فى مرتبة النفس كانت علومهم ظنوناً (أَنْ لَا مَلْجَأَ مِنَ اللَّهِ إِلَّا إِلَيْهِ ثُمَّ تَابَ عَلَيْهِمْ) رجع

بِالرَّحْمَةِ وَالتَّوْفِيقِ عَلَيْهِمْ (لِيَتُوبُوا) صَادِقِينَ إِلَى اللَّهِ فَيَقْبَلَ تَوْبَتَهُمْ (إِنَّ اللَّهَ هُوَ التَّوَّابُ) كَثِيرُ الْمَرَّاجَعَةِ عَلَى الْعِبَادِ بِالرَّحْمَةِ وَالتَّوْفِيقِ سَهْلُ الْقَبُولِ لَتَوْبَتِهِمْ (الرَّحِيمُ) فَلَا يَدْعُهُمْ لِرَحْمَتِهِ أَنْ يَدُومُوا عَلَى الْعَصِيَانِ.

(يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) بَعْدَ مَا ذَمَّ الْمُتَخَلِّفِينَ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ رَغْبَ الْمُؤْمِنِينَ فِي طَاعَتِهِ وَعَدَمَ التَّخَلُّفِ عَنْهُ لِيَكُونَ أَوْقَعٌ وَلِأَن يَجْمَعَ بَيْنَ الْوَعْدِ وَالْوَعِيدِ كَمَا هُوَ شَأْنُ النَّاصِحِ الْحَكِيمِ (اتَّقُوا اللَّهَ وَكُونُوا مَعَ الصَّادِقِينَ)

اعْلَمْ، أَنَّ الْإِيمَانَ قَدْ يُطْلَقُ عَلَى الْإِسْلَامِ الْحَاصِلِ بِالْبَيْعَةِ الْعَامَّةِ وَقَبُولِ الدَّعْوَةِ الظَّاهِرَةِ وَانْقِيَادِ النَّفْسِ وَالْقَالِبِ تَحْتَ أَحْكَامِ الْقَالِبِ الْمَأْخُذَةِ مِنْ نَبِيِّ أَوْ خَلِيفَتِهِ.

وَقَدْ يُطْلَقُ عَلَى الْإِيمَانِ الْخَاصِّ الْحَاصِلِ بِالْبَيْعَةِ الْخَاصَّةِ الْوَلَوِيَّةِ وَقَبُولِ الدَّعْوَةِ الْبَاطِنَةِ وَانْقِيَادِ الْقَلْبِ تَحْتَ أَحْكَامِ الْقَلْبِ الْمَأْخُذَةِ مِنْ صَاحِبِ أَحْكَامِ الْقَلْبِ وَهُوَ الْإِيمَانُ حَقِيقَةً لَصَحَّةِ سَلْبِ اسْمِ الْإِيمَانِ عَنِ الْإِسْلَامِ كَمَا قَالَ تَعَالَى: قَالَتِ الْأَعْرَابُ آمَنَّا قُلْ لَمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِنْ قُولُوا أَسْلَمْنَا يَعْنِي مَا اعْتَقَدَ تَمَوَّهُ إِيْمَانًا لَيْسَ بِإِيْمَانٍ بَلْ هُوَ إِسْلَامٌ.

وَالْتَّقْوَى مِنْ سَخَطِ اللَّهِ وَعَذَابِهِ قَدْ تَطْلُقُ بِاعْتِبَارِ مَطْلَقِ الْإِنْزِجَارِ عَنِ النَّفْسِ وَمَقْتَضِيَّاتِهَا وَهُوَ مُقَدَّمٌ عَلَى الْإِسْلَامِ الْحَقِيقِيِّ الَّذِي هُوَ هِدَايَةُ لِلْإِيمَانِ، وَقد تَطْلُقُ بِاعْتِبَارِ الْإِنْصِرَافِ عَنِ النَّفْسِ وَطَرَقِهَا إِلَى طَرِيقِ الْقَلْبِ وَالسَّلُوكِ إِلَيْهِ وَالتَّقْوَى بِهَذَا الْمَعْنَى لَا تَحْصُلُ إِلَّا بِالْإِيمَانِ الْخَاصِّ وَالْبَيْعَةِ الْوَلَوِيَّةِ.

لِأَنَّ الْإِنْسَانَ مَا لَمْ يَبَايِعْ بِتِلْكَ الْبَيْعَةِ لَمْ يَتَّضِعْ لَهُ طَرِيقُ الْقَلْبِ فَضْلًا عَنِ التَّوَجُّهِ إِلَيْهِ وَالسَّلُوكِ عَلَيْهِ وَلَمْ يَدْخُلِ الْإِيمَانُ فِي قَلْبِهِ، فَهَذِهِ التَّقْوَى لَا تَحْصُلُ

قبل الاسلام و لا قبل الايمان بل هي الايمان و تكون بعد الايمان الى ان تحصل التَّقوى من ذاته من غير شعورٍ بتقواه و هو الفناء التَّام الَّذِي لا فناء بعده و بعده صحو و بقاء باللَّه و اتَّصاف بصفات اللّٰه الحقيقيَّة و الاضافيَّة الَّتِي هي داخلة تحت اسم الرَّحمن.

كما قال تعالى: يَوْمَ نَخْشُرُ الْمُتَّقِينَ إِلَى الرَّحْمَنِ وَفَدًّا يَعْنِي بَعْدَ انْتِهَاءِ التَّقْوَى لَهُمْ صَحْوٌ وَ اتَّصَافٌ بِصِفَةِ الرَّحْمَانِيَّةِ الَّتِي هِيَ مَجْمَعُ سَائِرِ الصِّفَاتِ الْإِضَافِيَّةِ وَ بِاعْتِبَارِ هَذَا الْمَعْنَى خَصَّصُوا التَّقْوَى بِشِيعَتِهِمْ، وَ الصَّدَقُ لُغَةً وَ عَرَفَاءً مُطَابَقَةُ الْقَوْلِ اللَّفْظِيِّ أَوْ النَّفْسِيِّ لِلْوَاقِعِ، وَ عِنْدَ أَهْلِ اللَّهِ النَّاطِرِينَ إِلَى الْأَشْيَاءِ بِمَا هِيَ عَلَيْهِ الصَّدَقُ مُطَابَقَةُ الْأَقْوَالِ وَ الْأَفْعَالِ وَ الْأَحْوَالِ وَ الْأَخْلَاقِ وَ الْعُلُومِ لِمَا يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ الْإِنْسَانُ عَلَيْهِ، وَ لِمَا هُوَ نَفْسُ الْأَمْرِ لِمَا يَنْتَسِبُ إِلَى الْإِنْسَانِ بِمَا هُوَ إِنْسَانٌ.

فَإِنَّ اللَّطِيفَةَ الْإِنْسَانِيَّةَ مَظْهَرٌ لِلْعَقْلِ أَنْ لَمْ تَكُنْ مَحْجُوبَةً بِأَغْشِيَةِ الْأَرَاءِ النَّفْسِيَّةِ وَ الْكَدُورَاتِ الطَّبِيعِيَّةِ وَ الْعَقْلُ مَظْهَرٌ لِلَّهِ تَعَالَى وَ مَظْهَرُ الْمَظْهَرِ مَظْهَرٌ، وَ مَا يَنْسَبُ إِلَى مَظْهَرٍ شَيْءٍ مِنْ حَيْثُ أَنَّ مَظْهَرَ ذَلِكَ الشَّيْءِ يَنْسَبُ إِلَى ذَلِكَ الشَّيْءِ حَقِيقَةً وَ يَصَحُّ سَلْبُهُ عَنِ الْمَظْهَرِ.

كَمَا فِي قَوْلِهِ تَعَالَى: فَلَمْ تَقْتُلُوهُمْ فِي عَيْنٍ إِنْ الْقَتْلُ كَانَ بِأَيْدِيهِمْ فَسَلَبَ نِسْبَةَ الْقَتْلِ عَنْهُمْ حَيْثُ أَنَّ هُمْ لِمَا غَايَةِ الدَّهْشَةِ وَ نَزُولِ السَّكِينَةِ الَّتِي هِيَ ظُهُورُ الْحَقِّ تَعَالَى كَانُوا مَظَاهِرَ لِلْسَّكِينَةِ وَ السَّكِينَةُ مَظْهَرٌ لِلَّهِ تَعَالَى فَسَلَبَ الْقَتْلَ عَنْهُمْ وَ اثْبَتَهُ لِلظَّاهِرِ فِيهِمْ وَ هُوَ السَّكِينَةُ أَوَّلًا وَ الْحَقُّ الْأَوَّلُ ثَانِيًا فَقَالَ: وَ لَكِنَّ اللَّهَ قَتَلَهُمْ اسْقَاطًا لِحُكْمِ الظَّاهِرِ الْأَوَّلِ أَيْضًا.

وَ كَذَا قَوْلُهُ تَعَالَى: «وَمَا رَمَيْتُ إِذْ رَمَيْتُ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى» فَمَا هُوَ

نفس الامر لما ينسب الى الانسان ان يكون بحيث ينسب حقيقة الى الله و يصحّ سلبه عن الانسان فما ينسب الى الانسان اذا لم يصحّ نسبته الى الله تعالى او لم يصحّ سلب نسبته عنه كان كذباً.

وكما انّ القول فعل اللسان كذلك الافعال والاحوال والاخلاق والعلوم قول الاركان والجنان، وصيغة الصادق لغة تطلق على من اتّصف بصدق ما من غير تعرّض لكونه سجيّة له او عرضياً لكنّه غلب في العرف على من صار الصدق سجيّة له.

فعلى هذا كان الصادق من تمكّن في الانسانيّة و صار كلّما صدر عنه موافقاً لما اقتضته انسانيّته، وهذا المعنى مخصوص بالانسان الكامل و لذا حصروا الصادقين في انفسهم، وصيغة الامر من الكون تدلّ على الاستمرار اذا اطلقت خصوصاً اذا كان بعدها ما يدلّ على المعية المشعرة بالاستمرار و ان كان الامر من غير الكون مطلقاً عن التقييد بالاستمرار و عدمه اذا اطلق، و المعية تصدق على المصاحبة البدنيّة البشريّة لكن استمرار تلك المصاحبة غير ممكن لافراد البشر حيث تحتاج لبعض ضروريّاتها الى المفارقة البدنيّة على أنّها لا تفيد فائدة اخرويّة يعتنى بها اذا لم تقترن بالمصاحبة النفسيّة.

اما سمعت انّ اكثر المنافقين كانوا اشدّ مصاحبة للنبيّ ﷺ من سائر الصحابة! و بعضهم سابقاً في الهجرة و مذكوراً في الكتاب بالمصاحبة! و لما كان مصاحبتهم محض المصاحبة البدنيّة لم تنفعهم في الآخرة، و تصدق على المصاحبة النفسيّة مع رقائق الصادقين المأخوذة منهم من الفعلية الحاصلة في نفوس التابعين بسبب البيعة و الاتّصال الصوريّ، و قبول الولاية التي هي بمنزلة الانفحة للبن الاعمال و بمنزلة البذر لزراع الآخرة و من الذكر الذي

يَلْقَنَهُمُ الصَّادِقُونَ قَلْبِيًّا كَانَ أَوْ لِسَانِيًّا.

فانَّ الذِّكْرَ المَأخُوذَ مِنْ وَلِيِّ الامر رِقِيقَتَهُ وَ نازِلَتَهُ الَّتِي نَزَلَتْ مِنْ مَقَامِهِ الْعَالِي وَلَبِسَتْ لِبَاسَ الذِّكْرِ الْقَلْبِيِّ أَوْ اللِّسَانِيِّ وَ تَحْقِيقَ هَذَا الْمَطْلَبِ قَدْ مَضَى شَطْرُ مَنْهُ، وَ تَصَدَّقَ عَلَى الْمَصَاحِبَةِ النَّفْسِيَّةِ مَعَ حَقَائِقِهِمُ الْمَلَكُوتِيَّةِ الَّتِي يَعْبُرُ عَنْهَا بِصُورَةِ الشَّيْخِ وَبِالسَّكِينَةِ الْقَلْبِيَّةِ وَبِالْفِكْرِ وَ الرَّحْمَةِ وَ النَّعْمَةِ وَ الْآيَةِ الْكُبْرَى وَ الْأَسْمَ الْأَعْظَمَ وَ لِلإِشَارَةِ إِلَى تِينِكَ الْمَعْنِينَ قَالَ تَعَالَى: وَ الَّذِينَ هُمْ عَلَى صَلَواتِهِمْ دَائِمُونَ لِأَنَّ هَذَا الذِّكْرَ وَ الْفِكْرَ صَلَوةٌ حَقِيقِيَّةٌ وَ الصَّلَوةُ الْقَالِبِيَّةُ صُورَةُ تِلْكَ الصَّلَاةِ وَ قَالَتِ الصَّوْفِيَّةُ: يَنْبَغِي لِلسَّالِكِ أَنْ يَكُونَ دَائِمَ الذِّكْرِ وَ الْفِكْرِ وَ قِيلَ بِالْفَارَسِيَّةِ: (خُوشَا أَنَا نَكِه دَائِمِ دَر نَمَازَنْد) وَ اسْتِمْرَارُ تِلْكَ الْمَعْيَةِ أَمْرٌ مُمْكِنٌ وَ أَنْ كَانَ النَّاقِصُونَ مِنَ السَّالِكِ فِي تَعَسُّرٍ مِنْهُ.

فَمَعْنَى الْآيَةِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ أَسْلَمُوا بِالْبَيْعَةِ الْعَامَّةِ النَّبَوِيَّةِ اتَّقُوا اللَّهَ بِالْبَيْعَةِ الْخَاصَّةِ الْوَلَوِيَّةِ وَ دَاوَمُوا عَلَى الذِّكْرِ الْمَأخُوذِ مِنَ الصَّادِقِينَ أَنْ لَمْ تَكُونُوا مِنْ أَهْلِ الْفِكْرِ، أَوْ عَلَى الذِّكْرِ وَ الْفِكْرِ أَنْ كُنْتُمْ مِنْ أَهْلِ الْفِكْرِ، أَوْ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا بِالْبَيْعَةِ الْخَاصَّةِ الْوَلَوِيَّةِ اتَّقُوا اللَّهَ فِي الْإِنْصِرَافِ عَنْ طَرِيقِ الْقَلْبِ وَ دَاوَمُوا عَلَى الذِّكْرِ وَ الْفِكْرِ (مَا كَانَ) اسْتِيفَانًا لِتَعْلِيلِ الْأَمْرِ السَّابِقِ وَ الْمَعْنَى مَا يَنْبَغِي (لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ وَ مَنْ حَوْلَهُمْ مِنَ الْأَعْرَابِ) مِنْ أَهْلِ الشَّرْقِ وَ الْغَرْبِ فَإِنَّ مَا حَوْلَ الْمَدِينَةِ بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْعَوَالِمِ الْأُخْرَى تَمَامُ الدُّنْيَا وَ أَهْلِهَا مَا لَمْ يَدْخُلُوا فِي الْإِسْلَامِ أَعْرَابٌ كُلُّهُمْ وَ كَذَلِكَ مَا كَانَ لِأَهْلِ الْمَدِينَةِ الْقَلْبِ وَ الصَّدْرِ الْمُنْشَرَحِ بِالْإِسْلَامِ وَ مِنْ حَوْلِهِمَا (أَنْ يَتَخَلَّفُوا عَنْ رَسُولِ اللَّهِ) الَّذِي هُوَ أَصْلُ فِي الصَّدَقِ، وَ صَدَقَ سَائِرُ الصَّادِقِينَ فَرَعَ صَدَقَهُ (وَ لَا يَرْغَبُوا بِأَنْفُسِهِمْ) بِسَبَبِ مَحَبَّةِ أَنْفُسِهِمْ أَوْ فِي أَنْفُسِهِمْ أَوْ لَا يَرْغَبُوا أَنْفُسَهُمْ عَلَى أَنْ يَكُونَ الْبَاءُ

لِلتَّعْدِيَةِ (عَنْ نَفْسِهِ ذَلِكَ) اى عدم جواز التَّخَلُّفِ وَالرَّغْبَةِ (بِأَنَّهُمْ لَا يُصِيبُهُمْ ظَمَأٌ) عطش (وَلَا نَصَبٌ وَلَا مَخْمَصَةٌ) مجاعة (فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَلَا يَطُؤْنَ مَوْطِئًا يَغِيظُ الْكُفَّارَ وَلَا يَنَالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نِيلاً) من غلبة وقتل واسرونها (إِلَّا كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صَالِحٌ) يعنى سواء اصابوا او اصابوا ائيبوا وللفرق بين ما عليهم وما لهم اتى بقوله فى سبيل الله بين المتعاطفين كما انَّ تَوَسُّطَ الْاِسْتِثْنَاءِ وَتَعْلِيلِهِ بَيْنَ الْمُتَعَاظِفَاتِ كَانَ كَذَلِكَ وَلِلْاَكِيدِ بِالْتَّكْرِيرِ (إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِينَ) يعنى انهم باتباعهم لرسول الله ﷺ محسنون والله لا يضيع اجر المحسنين (وَلَا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلَا كَبِيرَةً وَلَا يَقْطَعُونَ وَادِيًا إِلَّا كُتِبَ) ذَلِكَ (لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللَّهُ أَحْسَنَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) يعنى يكتب كلما عملوا لينظر اليها ويجزى كلها بازاء احسنها وليس المراد انه لا يجزى الا احسنها.

و يجوز ان يراد هنا انهم يجزون بأحسن ممّا عملوا.

اعلم، انّ الانسان كما يكون فى الاستكمال بحسب بدنه من اوّل صباه يكون فى الاستكمال بحسب نفسه و كلّ فعلٍ يصدر منه خيراً كان او شراً يحصل منه فعلية له.

ولمّا كان واقعاً بين عالمي الملائكة والشياطين، فان لم يتمكن فى احد العالمين لا يمكن الحكم عليه بكونه من اهل الرحمة او اهل العذاب من غير تقييد بشرط البقاء على الاسلام او الكفر، و كان بحسب العاقبة محكوماً عليه بكونه مرجئاً لأمر الله و ان لم يكن داخلاً فى صنفهم، و ان دخل فى احدهما و تمكن فيه صار جميع الفعليات الحاصلة له مسخرة لحاكم ذلك العالم اى العقل

او الشَّيْطان و صارت محكومةً بحكم احسنها او اسوئها.

فانَّ احسن الاعمال ما كان الفعلية الحاصلة منه مسخرة للعقل و أسوأها ما كان الفعلية الحاصلة منه مسخرة للشَّيْطان، و غير هذين حسن و سيئ باعتبار قربيهما الى العقل و الشَّيْطان فاذا صار الفعليات كلها مسخرة للعقل بسبب تمكّن صاحبها في اتباع الاختيار و الانقياد لهم كان جزاء كلّ الاعمال سيئها و حسنها و احسنها بجزاء احسنها، و اذا صارت مسخرة للشَّيْطان كان الجزاء بالعكس، و ايضاً اذا صار الانسان متمكناً في اتباع الابرار صار محبوباً لله بمنطوق فاتبعوني يحبكم الله و اذا صار محبوباً لله صار كلّ اعماله محبوبةً سيئها و حسنها كأحسنها فيجزى الكلّ بمثل أحسنها، و اذا صار مبغوضاً صار كلّ اعماله مبغوضة مثل اقبحها فيجزى بأسوء الذي كان يعمل من أوّل عمره.

و قد حقّقنا في موضع آخر انّ اسماء الاشياء اسماء لفعلياتها الاخيرة و احكامها ايضاً جارية على فعلياتها الاخيرة فمن كان فعليته الاخيرة فعلية الولاية كان جزاء جميع فعلياته جزاء فعليته الاخيرة و جاريّاً عليها (وَمَا كَانَ الْمُؤْمِنُونَ لِيَنفِرُوا كَافَّةً) جميعاً عطف على ما كان لاهل المدينة و استدراك لما يتوهم من الآية السابقة من لزوم ملازمة النّبى ﷺ لجميع المؤمنين و عدم جواز التخلّف عنه في حالٍ من الاحوال، مع امتناعه عادةً لاختلال معيشتهم و عدم كفاية ما في يد النّبى ﷺ بحاجتهم و ضيق محله عن سكناهم، و كون الآية استدراكاً مبنيّاً على تلازم العلم و العمل و انّ الغاية من جميع الاعمال حصول العلم، و حينئذٍ فوضع المؤمنين موضع ضمير اهل المدينة للاشارة الى انّ ملازمة خدمة النّبى ﷺ واجبة لاهل الشرق و الغرب

ما لم يحصلوا الاسلام فاذا حصلوا الاسلام فليس عليهم الا خروج طائفة مستعدة لتلك الملازمة حتى يستكملوا بالعلم والعمل ويستحقوا الاذن في ارشاد قومهم.

واما اذا جعل الآية الاولى في الجهاد والثانية في تحصيل العلم فهي عطف من دون اعتبار استدراك (فَلَوْلَا نَفَرَ) الى الجهاد او الى خدمة النبي ﷺ او مشايخه لتحصيل العلم (مِنْ كُلِّ فِرْقَةٍ مِنْهُمْ طَائِفَةٌ) مستعدون لاستكمال القوتين العلمية والعملية (لِيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ) ليطلبوا الفقه اوليكمّلوها (وَلِيُنْذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ) بعد استكمالهم في القوتين واذنهم في الارشاد وتعليم العباد.

اعلم، ان الفقه كما مرّ علم ديني يتوسل به الى آخر والمقصود العلوم العقلية الانسانية فان العلم الديني هو العلم الانساني العقلي عقيلاً كان او خيالياً.

لان الانسان بانسانيته طريق الى الآخرة وواقع في الطريق و سائر عليه، و حيث انه بانسانيته سالك على الطريق يكون علمه في الاشتداد و الازياد دون العلم الخيالي الذي يحصل بتصرف الواهمة دون العقل سواء سمي عقلياً او خيالياً، فانه علم نفسي حيواني موصول الى الملكوت السفلي صاذاً عن طريق الآخرة و ان كان صورته صورة علم الآخرة.

فالفقه كما في الصحيحة النبوية اما علم بالاحكام القالبية المسماة بالسنة القائمة و لا طريق اليها الا الوحي الالهي لخفاء ارتباطها الى عالم الآخرة و خفاء كيفية ايصالها اليه، و اختلافها باختلاف درجات المكلفين بها فهي لا تحصل الا بالاخذ والتقليد من نبي او ممن اخذها منه، و اما علم بالنفس

واخلاقها واحوالها وهى الفريضة العادلة.

واما علم بالعقائد الحقّة الدّينيّة وهى الآيات المحكمات لكون كلّ منها آية و علامة من الحقّ تعالى و مبدئيّه و مرجعيّته؛ هذا اذا جعل العقل ذلك وسيلة الى مقاصده الاخروية.

واما اذا جعله الوهم وسيلة الى آماله الدّنيويّة و مآربه الحيوانيّة فلم يكن فقهاً و لا علماً و اشباه الناس سمّوه فقهاً و علماً.

و المراد بالتّفقه كمال الفقاها سواء جعل الهيئة للمبالغة او غيرها لانه تعالى غيّا بالانذار و المراد بالانذار ما يكون مؤثراً فى المنذر، و لا يكون الانذار مؤثراً فى المنذر الا اذا كان المنذر كاملاً فى قوته العلميّة و العمليّة، و الا فللفظ الانذار كثيراً ما يجرى على لسان غير المتّفقه كانذار خلفاء الجور و علماءهم و قصاصهم و وعّاظهم، الذين كانوا يأمرّون و لا يأتمرون و ينهون و لا ينتهون و يعظون و لا يتّعظون و لم يحصل من ذلك الا وبال اتمام الحجّة عليهم لا تأثر المخاطبين، و لخفاء كمال النّفس فى هاتين القوتين على المتّفقه و على غيره كانوا يحتاجون فى الانذار و الامر و النهى الى الاذن و الاجازة من الامام او نائبه و كانت سلسلة الاجازة منضبطة فى سلسلة العلماء الظّاهرة و الباطنة (لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ) موبقات انفسهم و قد ورد فى تفسير قول النّبى ﷺ: اختلاف امّتى رحمة؛ انه اختلافهم من البلدان اليه ﷺ او الى خلفائه عليه السلام للتّفقه لا اختلافهم فى الدّين حتى يكون اجتماعهم عذاباً.

و يمكن تصحيح ظاهره بان يكون المراد اختلافهم فى كيفيّة التّكليف حيث انّ كلّاً مكلف على قدر مرتبته كما قيل: حسنات الابرار سيئات المقرّبين.

وقد ورد في تعميم الآية أنه يجرى في النفر بعد وفاة الامام عليه السلام لتعيين الامام الذي يكون بعده و درك خدمته و تجديد التوبة و البيعة معه.

و قد فسرت ايضا هكذا، فلولا نفر من كل فرقة طائفة للجهاد و اقام طائفة للتفقه ليتفقه المقيمون (يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا) بالايان العام (قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّارِ) اى يقربون منكم فان تجاوز عنهم الى الابعاد لا يرتضيه العقل لانه ايقاع للانفس بين الاعداء و ترك لاحتياط بالنسبة الى من خلفتموه فى اوطانكم (وَلِيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً) و شدة بأس حتى لا يجترؤا عليكم (وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ) فاتقوا اغراض النفس فى القتال من المراية و الصيت و الغنيمة تنصروا فهو تخصيص على التقوى (وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ) عطف على مقدر كأنه قال لكن اذا امروا بالقتال تثبط بعضهم و اذا ما انزلت سورة (فَإِنَّهُمْ مَنِ يَقُولُ) استهزاء (أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فزَادَتْهُمْ إِيمَانًا) جواب ورده عليهم من الله (وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ) بنزولها لانهم يرونها نعمة لهم (وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ) تعريض بالمنافقين (فزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَى رِجْسِهِمْ) شكاً و وسوسة الى شكهم (وَ مَا تُؤْتُوا وَ هُمْ كَافِرُونَ) فاستحقوا الخلود (أَوَلَا يَرَوْنَ) توبيخ لهم على عدم عبرتهم و عدم توبيتهم (أَنَّهُمْ يُفْتَنُونَ) بالبلايا فى ابدانهم فى انفسهم او يمتحنون بجهاد الاعداء و ظهور آثار صدق النبوة بغلبتهم مع عدم تهية اسباب الغلبة (فِي كُلِّ عَامٍ مَرَّةً أَوْ مَرَّتَيْنِ ثُمَّ لَا يَتُوبُونَ) من نفاقهم و كفرهم و خديعتهم (وَلَا هُمْ يَذَّكَّرُونَ) ان الافتتان من الله و انه قادر على عذابهم (وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ نَظَرَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ) ذم آخر

یعنی اشاروا بأنظارهم استهزاءً او غیظاً لما یرون فیها من عیوبهم قائلین (هَلْ یَرِیکُمْ مِنْ أَحَدٍ) یعنی ان قتم و صرفتم من هذا المجلس (ثُمَّ انْصَرَفُوا) قاموا من مجلس محمد ﷺ وانصرفوا عنه غیظاً (صَرَفَ اللَّهُ قُلُوبَهُمْ) استیناف.

دعاءً علیهم او اخبار عن حالهم (بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لَا یَفْقَهُونَ) لا یدرکون ادراکاً یوصلهم الی طریق الآخرة و يستعقب ادراکاً آخر من امر الآخرة (لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِنْ أَنْفُسِكُمْ) من جنسکم بشر او عرب او انسان کامل علی ان یکون الخطاب للائمة، و قرئ من انفسکم بفتح الفاء ای من اشرفکم (عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ) عنتم (حَرِیصٌ عَلَیْكُمْ) علی حفظکم و ایمانکم (بِالْمُؤْمِنِينَ رَؤُوفٌ رَحِيمٌ) التفات من الخطاب الی الغیبة.

و وضع الظاهر موضع المضمرة اشعاراً بعلّة الحكم، و علی تخصیص الخطاب بالائمة فالتصريح بالمؤمنین للتعمیم كما ورد عنهم ان من انفسکم فینا، و عزیز علیہ من عنتم فینا، و حریص علیکم فینا، و بالمؤمنین رؤف رحیم شرکنا المؤمنون فی هذه الرابعة (فَإِنْ تَوَلَّوْا) عنک و عن الايمان بک (فَقُلْ حَسْبِيَ اللَّهُ) استظهاراً به و باعانتہ (لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ) نفياً للغير فضلاً عن الحاجة الیه (عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَ هُوَ رَبُّ الْعَرْشِ الْعَظِيمِ) من قبیل عطف العلة.

مائة و تسع آياتٍ، و قيل: عشر آيات و هى مكّية كلّها: و قيل: سوى ثلاث آيات فان كنت فى شكّ ممّا انزلنا اليك (الى آخرها) و قيل: ألا آية هى و منهم من يؤمن به (الاية)

(الرّ) قد مضى فى أوّل البقرة و فى مطاوى ما سبق انّ امثال هذا من الرّموز الّتى يعبرّ بها عمّا عاينه المنسلخ عن هذا العالم من مراتب الوجود و آيات العظمى فيلقّيها الملك بالوحى او بالتّحديث مشاراً بها الى تلك المراتب و الآيات، و اذا اريد التّعبير عن المقصود بها للراقدين فى فراش الطّبع يعبرّ بالمناسبات و التّمثيلات كما يظهر الحقائق للنّائم بالمناسبات و التّمثيلات فيحتاج الى تعبير من خبير بصير.

فما ورد فى تفسيرها من كون الالف اشارةً الى الله، و اللّام اشارةً الى جبرئيل، و الميم او الرّاء اشارةً الى محمّد ﷺ.

و كذا ما ورد من انّ معناه، انا الله الرّؤف، تمثيل محتاجٌ الى التّعبير. و ما ورد انّ الحروف المقطّعة فى القرآن حروف اسم الله الاعظم يؤلّفها الرّسول ﷺ او الامام فيدعوها فيجاب فهو اشارة الى خواصّها الّتى تترتّب عليها بحسب اعدادها و نقوشها كما اشير اليه فى الاخبار.

او كناية عن اتصافه بحقائقها (تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ) اشارة الى المراتب المشهورة المعبر عنها بتلك الحروف و وجوه الاعراب فى امثاله و الفرق بين الكلام والكتاب قد سبق فى اوّل البقرة (الحكيم) ذى الحكمة فى العلم والعمل لانّ المراد بالكتاب مراتب الوجود من العقول و النفوس و هى ذات حكمة فى العلم والعمل يعنى علمها و عملها مشتملان على الدقائق او المحكم الذى لا نسخ فيه فانّ المتشابه هو جملة عالم الطّبع بحقائقها و آثارها و منه الكتاب التدوينى و عالم الطّبع من حيث ذاته متشابه و ان كان من حيث انتسابه الى الله محكماً.

(اَكُنْ لِلنَّاسِ عَجَبًا اَنْ اَوْحَيْنَا اِلٰى رَجُلٍ مِنْهُمْ) لَمَّا اعتقدوا انّ الرّسول لابدّ و ان يكون مناسباً للمرسل و المناسب لله هو الملك تعجبوا من ادّعاء البشر لرسالة من الله و اعتقدوا انه فريّة عظيمة و هذا حق و سفاهة منهم.

فانّ الرّسول كما يكون مناسباً للمرسل ينبغى ان يكون مناسباً للمرسل اليهم و لا يكون الا من كان ذا شأنين؛ شأن آلهى و شأن خلقى حتى يناسب بشأنيّة الطّرفين فانكر سبحانه تعجبهم و وبّخهم على ذلك.

(اَنْ اَنْذِرِ النَّاسَ) وضع المظهر موضع المضمّر لئلا يتوهّم ارادة المتعجبين منهم (وَ بَشِّرِ الَّذِينَ اٰمَنُوا) خصّ البشارة بالمؤمنين لانّ الانذار عامّ لهم ولغيرهم و البشارة بنعم الآخرة لا تكون الا للمؤمنين و قد يخصّ الانذار بالكفار لان انذار المؤمنين لا يكون الا من جهة غفلتهم وكفرهم الخفى (اَنْ لَهُمْ قَدَمٌ صِدْقٍ) كما يكون سلوك البدن بالمركب او الرّجلين كذلك سلوك النّفس و مركبها و رجلاها الصّدق.

فالصدق بحسب الظاهر استعارة تخيلية و اثبات القدم له ترشيح و تنكير الصدق و افراد القدم اشارة الى كفاية ثبات قدم واحدة لشيء من الصدق (عِنْدَ رَبِّهِمْ) لانه يجزيهم بأحسن ما كانوا يعملون فاذا ثبت لهم قدم واحدة من صدق ما فازوا بكل ما وعد الله المقربين.

و قد فسر في الاخبار بالشفاعة وبمحمد ﷺ وبالولاية و الكل صحيح كما عرفت (قَالَ الْكَافِرُونَ) بيان لانكارهم الوحي المستفاد من تعجبهم و لذالم يأت بالعاطف و جعله جواباً للسؤال عنهم (إِنَّ هَذَا) القرآن او الادعاء من محمد ﷺ او تصرفه في الناس و صرفهم الى نفسه او المجموع (لَسَاحِرٌ مُّبِينٌ) كل فعل او قول دقيق يؤثر في النفوس و لا يعلم سبب تأثيره يسمى سحراً سواء كان بالتصرفات الملكوتية السفلية او العلوية او امتزاجات القوى الروحانية مع القوى الطبيعية او بالتصرفات الطبيعية المحضة.

(إِنَّ رَبَّكُمُ اللَّهُ الَّذِي خَلَقَ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ فِي سِتَّةِ أَيَّامٍ ثُمَّ اسْتَوَىٰ عَلَى الْعَرْشِ) صرف الخطاب اليهم بعد ما أنكر عليهم و يختمهم مزجاً للوعد و الوعيد و الرحمة و الغضب كما هو عادته تعالى و عادة خلفائه في الوعد و النصيح من الشروع في الانذار و الوعيد و الختم بالبشارة و الوعد.

و لذلك ختم بوعد المؤمنين بأبسط وجهٍ و للتباين بينهما لم يأت باداة الوصل، و قد سبق تفسير الآية بتمام اجزائها في سورة الاعراف (يُذَبِّرُ الْأُمْرَ) استئناف جواب لسؤالٍ مقدّرٍ او حال عن فاعل خلق او استوى منفرداً او على التنازع و لما كان خلقة و السماوات و الارض و كذا استواءه على العرش امراً قضى بحسب ظاهر الحس و التدبير امراً يحتاج اليه المخلوق ما

بقي اذاه بالمضارع الدَّالَّ على التَّجَدُّد.

والامر يقال على كلِّ فعل كما يقال: بائٍ امرٍ اشتغلت؟ وعلى حال الشَّخص، وعلى طلب الشَّيء بحكومة، وعلى فعل ذلك الطَّلَب، وعلى المجرَّدات الا له الخلق والامر اشارة اليه، وعلى المشيئة التي بها خلق الاشياء التي يعبَّر عنها بوجهٍ بالعرش وبوجهٍ بالكُرسى وهى الولاية المطلقة والحقيقة المحمَّدية ﷺ.

والتدبير عبارة عن النَّظر فى ادبار الافعال والاحوال واختيار الاحسن غاية منها، والمقصود انَّ الَّذى هو خالقكم غير غافلٍ عنكم ينظر فى اموركم و احوالكم ويختار ما هو خير لكم بحسب دنياكم و آخرتكم، ومنه ارسال رسولٍ من جنسكم، او ينظر فى الامر الَّذى هو عالم المجرَّدات وكيفية تنزيله الى الماديَّات فينزله على وفق حكمته و ما ننزله اَلَّا بقدرٍ معلوم اقتضته قابليَّاتكم اشارة اليه، ومنه ارسال الملك فانه لا يرسل الملك اليكم بلا واسطة بشرٍ استعدادٍ لمشاهدته لانه لو ارسل الى غير المستعدِّ لاهلكه وهو خلاف التدبير والنَّظر فى عاقبة الامور وهكذا القول فى بيانه ان فسَّر الامر بالمشيئة.

تحقيق تعلق الشَّفاعَةِ ومنها الافتاء للنَّاس على

الاجازة من الله

(مَا مِنْ شَفِيعٍ اِلَّا مِنْ بَعْدِ اِذْنِهِ) استينافٌ جوابٌ لسؤالٍ كأنه قيل: اليس لاحد دخل فى امر النَّاس و حالهم؟ او فى تعلق فعل الله و امره بعالم الطَّبَع؟ ولا شفاعَة اصلاً؟

فقال: لا شفاعَة اَلَّا باذنه و دخل الشَّفيع باذنه تدبيره تعالى لا غير، او حال متداخلة او مترادفة، والشَّفاعَة ههنا بمعنى مسئلة العفو عن ذى سلطنةٍ

لغير او مسئله الاحسان اليه و شاع استعماله في سؤال العفو للغير و الشفاعة عند الله غير مختصة بالآخرة كما يظنّ، بل هي ثابتة في الدنيا للانباء ﷺ و اوصياءهم اذ استغفارهم للتائبين البائعين على ايديهم شفاعة، و استغفارهم بعد ذلك لهم شفاعة، و امرهم بالخير و نهيهم عن الشرّ و نصحهم و وعظهم كلّها نحو شفاعة.

فمن اجترأ على امر الخلق و نهيهم و بيان حلال الله و حرامه بالفتيا و الوعظ الذي جعلوه صنعة كسائر الصنائع المعاشية و القضاء بين الناس من غير اذن من الله بلا واسطة او بواسطة فقد اجترأ على الله. و الاجترأ على الله نهاية الشقاوة و هذا كسر عظيم على من دخل و اجترأ على اخذ البيعة من الناس من غير اذن من الله، كما كان ديدن الخلفاء من بنى امية و بنى العباس، و كما اجترأ المتشبهة المبطلّة بالصوفيّة فدخلوا في ذلك من غير اذن من مشايخ المعصومين ﷺ.

ولذلك كانت السلف لم ينقلوا الحديث فضلاً عن بيان احكام الله بالرأى و الظنّ ما لم يجازوا من المعصوم ﷺ او ممّن نصبوه، و مشايخ الاجازة و اجازة الرواية مشهورة مسطورة و سلسلة اجازتهم مضبوطة، و كذا الصوفيّة المحقّقة كانوا لا يدخلون في الامر و النّهي و بيان الاحكام و الاستغفار للخلق و اخذ البيعة منهم الا اذا اجيزوا و سلاسل اجازاتهم مضبوطة عندهم، و ذمّ الامر بالمعروف و النّهي عن المنكر و الاقدام على الفتيا و الوعظ ممّن ليس له باهل خصوصاً ممّن جعله وسيلة الى اغراضه الفاسدة، من جمع المال و التّبسّط في البلاد و التّسلّط على العباد و الصّيت و صرف وجوه الناس اليه و ادخال محبّته في قلوبهم قد كثر.

وروده فی الاخبار، اعاذنا الله من هذا العار و حفظنا من شر امثال هؤلاء الاشرار، و قد ورد فی وصف مجلس القضاء: هذا مجلس لا یجلس فیہ النبیؐ او وصیؑ او شقیؒ، و معلوم ان الوصایة اذن من النبیؐ فی التصرف فیما له التصرف فیہ من حیث نبوته و ما له التصرف فیہ من حیث نبوته هو الاحکام الالهیة الی یبلغها الی عبادہ و حدیث: العلماء ورثة الانبیاء، یشعر بما ذکرنا، لان الوراثة لیست الا بالولادة الجسمانیة او بالولادة الروحانیة و لیست الولادة الجسمانیة مقصودة.

و الولادة الروحانیة لا تحصل بمحض الادعاء بل هی نسبة خاصة و اتصال مخصوص و وراثة المتصل بالنبیؐ بقدر اتصاله و قربه و بعده عن النبیؐ الذی هو مورثه، و لا یحصل اصل اتصال النسبة الروحانیة الا بالعمل الصوری و التفاضل فی الاتصال بحسب التفاضل فی القرب الحاصل بمتابعته و قدر الارث یختلف بحسب التفاضل فمن كان له شأن الانوثة كان له قسط من الارث، و من كان له شأن الذکورة كان له قسطان.

و العارف لذلك التفاضل لا یكون الا النبیؐ او خلیفته فوراثته لا تكون الا بایرائه و هو الاذن المذکور (ذُلِکُمْ) الموصوف بالخالیة و الاستواء علی العرش الذی هو جملة الاشیاء و بتدبیر امرکم فی البقاء و عدم مداخله احد فی امرکم الا باذنه (الله) خبر او بدل او صفة علی تقدیر اعتبار معنی الوصفیة فیہ (رَبُّکُمْ) خبر لذلکم او صفة لله او خبر بعد خبر (فَاعْبُدُوهُ) یعنی اذا کان الله الموصوف بتلك الصفات ربکم فافعلوا له فعل العبد او صیروا له عبداً.

ولما کان المقصود ترغیبهم فی عبادته لم یصرح بحصر العبادة فی نفسه

ونفى استحقاق الغير (أَفَلَا تَذَكَّرُونَ) الاتفكرون فيه وفي اوصافه وفي آلهتكم الظاهرة من الاصنام والكواكب وغير المستحقين للثيابة الالهية وفي آلهتكم الباطنة من اهويتكم الفاسدة واغراضكم الكاسدة فلا تذكرون انّ الحقيق بالعبادة والاطاعة هو الله ومظاهره البشرية الثابتة عنه لا آلهتكم التي لا جهة استحقاق عبادة فيها.

(إِلَيْهِ مَرْجِعُكُمْ جَمِيعاً) استيناف جواب لسؤال عن العلة او عن حاله مع خلقه وعلى الثانى ايضا يستلزم التعليل (وَعَدَ اللَّهُ) وعد الله وعداً (حَقّاً) مفعول مطلق تأكيد لنفسه ان جعل من قبيل له على درهم حقاً. او تأكيد لغيره ان جعل من قبيل: ابني انت حقاً، او حال من وعد الله، و الموعود اما ارجاع الكل اليه او بدء الخلق و اعادتهم للجزاء.

(إِنَّهُ يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ) بيان للموعود و لذا لم يأت باداة الوصل، او تعليل لرجوع الكل اليه ان جعل الموعود ارجاع الكل اليه (لِيَجْزِيَ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ بِالْقِسْطِ) بالعدل الذى هو لائق به من جزاء كل اعمالهم بجزاء احسنها.

او ذكر القسط هنا تمهيداً لو عيد الكفار للاشارة الى انه لا ظلم معهم وهو لا ينافى المعاملة معهم بالفضل بعد مراعاة القسط، والحق ان حقيقة القسط هي الولاية المطلقة المتحقق بها على عليه السلام، و ان كل قسط يوجد فى العالم انما هو من فروع تلك الولاية، لكن لا يسمى القسط قسطاً شرعاً الا اتصل الولاية التكوينية بالولاية التكليفية بالبيعة العامة النبوية او بالبيعة الخاصة الولوية.

فالقسط شرعاً يستلزم الاسلام او الايمان والمنظور ههنا هو ذلك اللازم كانه قال ليجزى الذين آمنوا بالبيعة العامة او بالبيعة الخاصة وعملوا

الصَّالِحَاتِ بِالْبَيْعَةِ الْخَاصَّةِ و ما يشترط فيها، او بامثال شرائط البيعة الخاصة بالاسلام او بالايمان و يؤيِّد هذا المعنى موافقته لقرينته فى قوله تعالى: بما كانوا يكفرون، و لم يعيِّن الجزاء تفخيماً له بابهامه اشارة الى انه جزاء لائق باعطاءه (وَ الَّذِينَ كَفَرُوا) عطف على الذين آمنوا. و على هذا فقوله (لَهُمْ شَرَابٌ مِنْ حَمِيمٍ وَ عَذَابٌ أَلِيمٌ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ) جملة مستأنفة بيان للجزاء او عطف على انه يبدؤ الخلق او على مقدرٍ مستفاد من قوله ليجزى الذين آمنوا (الى الآخر).

كأنه قال: فالَّذِينَ آمَنُوا (الى آخر الآية) و الَّذِينَ كَفَرُوا (الى آخر الآية) و على هذا فتغيير الاسلوب للاشارة الى انَّ جزاء الكفار من الغيات بالعرض و انه ينسب الى انفسهم لانهم اولى بسيئاتهم من الله.

(هُوَ الَّذِي جَعَلَ الشَّمْسَ ضِيَاءً) استئناف فى معرض التعليل للبدء و الاعادة للجزاء او للتدبير او فى معرض البيان لتدبيره تعالى، و لم يذكر منازل الشمس و لا غاية ايجادها و منافع سيرها لانها كثيرة لا يحيط بها البيان و لان اكثرها مشهودة للعوام و لعدم شهرة منازل للشمس بخلاف القمر (وَ الْقَمَرَ نُوراً) الفرق بين النور و الضياء بالعموم و الخصوص و حمل الضياء و النور للمبالغة، او باعتبار ما يرى منهما من انهما نور ان متجوهران (وَ قَدَرَهُ مَنَازِلَ) قدر له منازل او قدره ذا منازل او سيره منازل (لِتَعْلَمُوا عَدَدَ السِّنِينَ وَ الْحِسَابِ) فان الاعوام و الشهور فى نظر العوام منوطة بدورات القمر دون الشمس.

(مَا خَلَقَ اللَّهُ ذَلِكَ إِلَّا بِالْحَقِّ) بسبب الحق او بالغاية الحقّة (يُفَصِّلُ الْآيَاتِ) قرئ بالغيبة و التكلّم (لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ) اى انفصلها

بالبیان و فی الوجود تقوم لها صفة العلم.

اعلم، انّ الانسان من اوّل استقرار نطفته فی الرحم بل من اوّل تولّد مادّته من العناصر الى زمان بلوغه سالک علی الطّریقة القویمة الانسانیّة بتسبیبات الّهیّة، و مدرك لخیراته بادراك جمادیّ او نباتیّ او حیوانیّ لا بادراك انسانیّ، و لا یسمی ادراکه ذلك علماً كما لا یسمی ادراکه غیر الانسان من الموالید علماً، فاذا بلغ بهذا السلوك او ان بلوغه واستغلط فی بدنه و نفسه و حصل له العقل الذی هو مدرك خیراته و شروره الانسانیّة.

فان کان ادراکه للأشیاء بقدر مرتبته الدّانیة و قوّته الضّعیفة من حیث أنّها دوالّ قدرته تعالی و آیات حکمته و اسباب توجّهه و سلوکه الى الحقّ القديم سمی ادراکه ذلك علماً، و ان لم یکن ادراکه كذلك بل یدرك الاشیاء مستقلّات فی الوجود و لم یدرکها من حیث أنّها متعلّقات دالات علی صانعها لم یسمّ علماً، بل یسمی جهلاً مشابهاً للعلم، مثل ان یرى احد من بعید ظلاً لشاخص و یظنّ انّ الظلّ شاخص مستقلّ فی الوجود، و هذا كما یجرى فی الآیات الجزئیة الآفاقیة و النفسیة یجرى فی الآیات القرآنیة و الاخبار المعصومیة و الاحکام الشرعیة خصوصاً فی حقّ من جعلها وسائل للاغراض الدّنیویة.

و الحاصل انّ کلّ ادراک یكون سبباً لسلوکه الفطریّ علی الطّریق الانسانیّ و لاشتداد مدارکه الانسانیّة و ازدياد ادراکاته الاخرویّة یسمی علماً، و کلّ ادراک یكون سبباً لوقوفه عن السلوك او لرجوعه عن الطّریق الى الطّرق السّفلیة حیوانیّة یكون جهلاً بل الجهل السّاذج یكون افضل منه بمراتب؛ اذا تقرّر هذا تفصیل الآیات تکویناً و تدویناً لا یكون الغرض منه الاّ

ادراك من له صفة العلم لعدم انتفاع الغير به.

(إِنَّ فِي اخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ) جواب لسؤالٍ ناشٍ عن السَّابِقِ و
هكذا الجمل المذكورة فيما بعد التي لا عاطف فيها (وَمَا خَلَقَ اللَّهُ فِي
السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ لَأَيَاتٍ لِّقَوْمٍ يَتَّقُونَ) لما كان الشَّمْسُ والقمر من
الآيات الظَّاهِرة عُلِّقَ كونهما آية على صفة العلم التي هي أوّل مراتب الانسانيّة
بخلاف سائر المخلوقات وبخلاف اختلاف الليل والنَّهار ولذلك عُلِّقَ كونهما
آيةً على التَّقْوَى التي مرتبتها فوق مرتبة اصل العلم فإنَّ التَّقْوَى عَمَّا يَتَّقَى بعد
العلم بما يَتَّقَى.

(إِنَّ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا) جواب لسؤالٍ ناشٍ عن تعليق
الآيات على العلم والتَّقْوَى، وعدم رجاء اللِّقَاءِ كناية عن عدم العلم فإنَّ العالم
باللَّهِ طالب للقاءه والطَّالِب راج كما انَّ قوله (وَرَضُوا بِالْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاطْمَأَنَّنُوا بِهَا)
كناية عن عدم التَّقْوَى لأنَّ الاطمينان بالحياة الدُّنْيَا مضرّ
بالحياة العليا ومفنيها (وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آيَاتِنَا غَافِلُونَ) من قبيل
عطف المسبب على السَّبَب.

(أُولَئِكَ) تكرر المسند اليه والتَّعبير عنه باسم الاشارة لتصويرهم و
استحضارهم بالاوصاف المذكورة (مَأْوِيَهُمُ النَّارُ بِمَا كَانُوا
يَكْسِبُونَ). فإنَّ الغافل كلّما كسب كان جاذباً له الى السَّفل والجحيم وان
كان كسبه صورة الصَّلوة والصَّيام.

(إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا) بالبيعة العامّة او بالبيعة الخاصّة (وَعَمِلُوا
الصَّالِحَاتِ) اي البيعة الخاصّة و شرائطها او شرائط البيعة الخاصّة و
الاعمال التي كلّفوا بها فيها (يَهْدِيهِمْ رَبُّهُمْ) المضاف الذي هو وليّ امرهم

الى ملكه و ولايته على الاول و الى ملكوته على الثانى (بِإِيمَانِهِمْ) باسلامهم او بايمانهم الخاص او يهديهم فى الآخرة الى الجنة (تَجْرَى) حال او مستأنف جواب سؤال (مِنْ تَحْتِهِمُ الْأَنْهَارُ فِي جَنَّاتِ النَّعِيمِ) متعلق بتجرى او ظرف مستقرّ حال متداخلة او مترادفة او مستأنف جواب لسؤال مقدّر بتقدير مبتدأ محذوف.

(دَعُوهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ) مستأنف او حال من جنّات النّعيم او من المؤمنين على التّرادف او التّداخل (و تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ وَ آخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ) ان هى المخففة.

اعلم، انّ فى الآية اشارة اجمالية الى درجات المؤمنين و مقامات السّالّكين فانّ، آمنوا اشارة الى البيعة الاسلاميّة، و عملوا الصّالحات الى البيعة الايمانيّة و الاعمال القالبيّة القليبيّة او المجموع الى البية النبويّة و الاعمال القالبيّة، و يهديهم الى البية الولويّة الايمانيّة و الاعمال القليبيّة و السّلوّك من مقام النّفس الى مرتبة القلب، و تجرى من تحتهم الانهار اشارة الى سيرهم فوق مرتبة القلب فى مراتب الرّوح و العقل.

و دَعْوَاهُمْ فِيهَا سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ اشارة الى انتهاء سيرهم و آخر مراتب فناءهم و هو فناءهم و هو فناؤهم عن ذواتهم و عن فناؤها.

و تَحِيَّتُهُمْ فِيهَا سَلَامٌ اشارة الى بقاءهم باللّهِ فى اللّهِ من غير صحو و بقاء فانّ السّلامة على الاطلاق وَ آخِرُ دَعْوَاهُمْ أَنْ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ اشارة الى حشرهم الى اسم الرّحمن و بقاءهم باللّهِ فى الخلق لتكميل الغير.

و بعبارة اخرى اشارة الى اسفارهم الاربعة اى السّفر من الخلق الى

الحقّ بقوله: آمنوا و عملوا الصّالحات، و السّفر من الحقّ الى الحقّ بقوله: يهديهم (الى) سبحانه اللّهمّ، و السّفر فى الحقّ بقوله تحيّيهم فيها سلام، و السّفر بالحقّ فى الخلق بقوله و آخر دعواهم، رزقنا الله و جميع المؤمنين.

(وَلَوْ يُعَجِّلُ اللَّهُ لِلنَّاسِ الشَّرَّ) عطف على انّ الذين لا يرجون لقاءنا و تخلّل انّ الذين آمنوا غير مخلّ بالوصل و العطف لانه جوابٌ لسؤالٍ ناشٍ عن المعطوف عليه فكأنّه من متعلّقاته كأنّه قال: انّ الذين لا يرجون لقاءنا حالهم كذا مع انّ حال المؤمنين كذا و لو عجلنا لهم الشّرّ الذى استحقوه لم يبقوا فى الدّنيا متمتّعين (استعجأهم بالخير) تعجيلاً مثل تعجيله لهم الخير فالباء للتعدية او مثل حثّه و حملة ايّاهم على العجلة فى الخير او بالخير فالباء بمعنى فى او للسببيّة او مثل عجلتهم فى الخير او بسبب الخير. (لَقَضَى إِلَيْهِمْ أَجَلُهُمْ) لا قضى اليهم قضاء مدّتهم التى اجلوا فيها او لا قضى اليهم آخر عمرهم الذى اجلوا اليه.

(فَنَذَرُ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ) عطف على لو يعجلّ الله باعتبار المعنى اى لم يعجلّ فنذر الذين لا يرجون او جزاء شرطٍ محذوفٍ اى اذا لم نقض اليهم اجلهم فنذرهم فى طغيانهم (وَإِذَا مَسَّ الْإِنْسَانَ الضُّرُّ دَعَانَا لِجَنْبِهِ) حال كونه على جنبه فاللام بمعنى على و المقصود مطلق التّقاء البدن على الارض سواء كان على الجنب او الظّهر او الوجه و يعبرّ بالالتقاء على الجنب عن مطلق احوال الالتقاء كثيراً فى العرب و العجم.

(أَوْ قَاعِدًا أَوْ قَائِمًا) اى فى جملة الاحوال فلفظة او لتفصيل الاحوال (فَلَمَّا كَشَفْنَا عَنْهُ ضُرَّهُ) كان المناسب ان يقول فاذا كشفنا حتّى

يصحّ تعقيبه للشرط المستقبل لكنه اذا بالشرط الماضى اشارة الى ان ميسس الضرّ والدعاء عقبيه سجيّة للانسان مستغرق للماضى والمستقبل كأنه قال: اذا مسّ الانسان الضرّ دعانا وقد مسّه الضرّ فدعانا فلما كشفنا عنه ضرّه.

(مَرَّ كَانَ لَمْ يَدْعُنَا إِلَىٰ ضُرٍّ مَّسَّهُ) كناية عن اعراضه و عدم عنايته بشأن من كان محتاجاً اليه ومتنعماً به وقد صار هذه العبارة مثلاً فى العرب والعجم فى هذا المعنى اذا ذكر بعده ما يدلّ على تشبيه حال المحتاج بغير المحتاج.

(كَذَلِكَ) اى مثل ما زين للمكشوفى الضرّ اعمالهم حتى لا يبالوا بمن دعوه لكشفه وغفلوا عنه (زُيِّنَ لِلْمُسرِّفِينَ مَا كَانُوا يَعْمَلُونَ) من اتباع الشهوات والانهماك فيها حتى وقعوا فى الغفلات (وَلَقَدْ أَهْلَكْنَا الْقُرُونَ مِّنْ قَبْلِكُمْ لَمَّا ظَلَمُوا) انفسهم بالغفلة و عدم المبالاة بسخط الله ومكره و هو تهديد للغافلين (وَجَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ) فما اكثر ثوابهم وبيّناتهم لغاية غفلتهم (وَمَا كَانُوا لِيُؤْمِنُوا) لغاية غفلتهم و انهما كم فى الشهوات لتزيين الشيطان لهم اعمالهم الشهويّة.

(كَذَلِكَ نَجْزِي الْقَوْمَ الْمُجْرِمِينَ ثُمَّ جَعَلْنَاكُمْ خَلَائِفَ) اى خلائف لنا اوللاسلاف (فِي الْأَرْضِ مِّنْ بَعْدِهِمْ لِنَنْظُرَ كَيْفَ تَعْمَلُونَ وَإِذَا تَتَلَوْا عَلَيْهِمْ آيَاتُنَا بَيِّنَاتٍ قَالَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَ لِقَاءَنَا إِنَّا بِقُرْآنٍ غَيْرِ هَذَا) وهم الواقعون فى جهنّم النفس والنفس كالمرأة الخبيثة لا ترضى بوضع يحصل لها وتتمنى دائماً غير الوضع الذى هو حاصل لها و هؤلاء باقتضاء فطرة النفس سلّوا تبديل القرآن (أَوْ بَدِّلْهُ) يعنى اترك هذا القرآن واثبت مكانه قرآناً نرتضيه.

او غيره بتبديل ما لانرضيه الى ما نرضيه (قُلْ مَا يَكُونُ) ما يصحّ اى (لِيْ اَنْ اُبَدِّلَهُ) اغيره بترك اصله او بتبديل آياته او اقتصر على الامتناع عن التبديل ليدلّ على انّ تركه اصلاً اولى بالامتناع (مِنْ تَلَقَّاءِ نَفْسِيْ) بدون امر ربّي، (اِنْ اَتَّبِعُ اِلَّا مَا يُوْحٰى اِلَيَّ) يعنى ليس لى نفسيّة و امر نفسٍ و اتّباع لامر النفس لانّ شأنى و اتّباعى مقصور على امر ربّي.

(اِنِّىْ اَخَافُ اِنْ عَصَيْتُ رَبِّىْ عَذَابَ يَوْمٍ عَظِيمٍ) جواب سؤال عن العلة و تعريض بهم حيث يعصون و لا يخافون (قُلْ لَوْ شَاءَ اللّٰهُ مَا تَلَوْتُهُ عَلَيْكُمْ وَاْ لَا اَذْرِيْكُمْ بِهِ) اى لا اعلمكم الله به على لسانى يظنّ فى بادى النظر انّ حقّ العبارة ان يقال: لو لم يشأ الله ما تلوته حتّى يفيد ترتّب عدم التلاوة على عدم المشيئة و يستفاد من مفهومه ترتّب التلاوة على المشيئة، و مفاد الآية ترتّب عدم التلاوة على المشيئة و استلزامه بحسب المفهوم لترتّب التلاوة على عدم المشيئة و الحال انّ الوجودى يحتاج الى العلة الوجوديّة و العدم لا علة له، و ما قالوا: علة العدم.

فهو من باب المشاكلة و لو سلّم فيقتضى تعليق عدم التلاوة على عدم المشيئة لا على نفس المشيئة، و الجواب أنّه تعالى اراد ان يشير الى أنّه لا شأن له ﷺ عدميّاً كان او وجوديّاً الا و هو متعلّق بمشيئة الله و العدم الصّرف و ان كان لا علة له و تعلّق له بشىءٍ.

لكنّ الاعدام الشّائيّة اى اعدام الملكات كالوجوديّات تقتضى علة و تعلّقاً و اذا كان عدم تلاوته مع أنّه عدمى متعلّقاً بمشيئته تعالى فتلاوته كانت متعلّقة بالطريق الاولى، لانّها حادثة وجوديّة مقتضيته للعلة و التعلّق.

ومفهوم الآية تعلق التلاوة بعدم مشيئة عدم التلاوة وهو اعم من مشيئة التلاوة او عدم المشيئة مطلقاً (فَقَدْ لَبِثْتُ) الفاء عاطفة على لو شاء الله ما تلوته بملاحظة المعنى مع اشعاره بالسببية للاثبات كأنه قال: تلوته بمشيئة الله لا بمشيئتي وادعائي ذلك بسبب لبثي فيكم وعدم ظهور مثل ذلك مني.

كأنه اشار بتلك السببية الى قياسين اقترانيين من الشكل الاول وقياس استثنائي مأخوذ من نتيجة القياس الثاني واستثناء نقيض تاله ترتيبه هكذا: لو لم يكن القرآن باتباع الوحي ومشية الله لكان باختلاق من تلقاء نفسى وكلما كان باختلاق من تلقاء نفسى ظهر مثل ذلك مني قبل ذلك؛ ينتج لو لم يكن بمشيئة الله لظهر مثله قبل ذلك وكلما ظهر مثله قبل ذلك شاهدتموه وسمعتموه ولكن لم تشاهدوه مني فقد لبثت (فِيكُمْ عُمُرًا مِنْ قَبْلِهِ) قبل القرآن مدة اربعين سنة لا يظهر عنى امثال ذلك، و ما سمعتم مني لا (أَفَلَا تَعْقِلُونَ) لا تدركون بعقولكم او لا تتصرفون في مدركاتهم بعقولكم او لا تصيرون عقلاء (فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنِ افْتَرَىٰ عَلَى اللَّهِ كَذِبًا أَوْ كَذَّبَ بِآيَاتِهِ) تعريض بنفسه وبهم على سبيل التردد على طريقة الانصاف مع الخصم بعد ما اثبت كونه غير مفتر كأنه قال: ان كنت مفترياً على الله كما تكونون بذلك فانا اظلم الناس وان كنت آتياً بآيات الله وتكذبونها فانتم اظلم الناس، او تعريض بكلتا القرينتين بهم ويكون او للتفصيل لا للتشكيك كأنه قال بعد ما اثبت اني غير مفتر: فانتم اظلم الناس من جهة افتراءكم على الله بنصب الالهة لانفسكم وبتكذيب آياته.

(إِنَّهُ لَا يُفْلِحُ الْمُجْرِمُونَ) فى موضع التعليل (وَيَعْبُدُونَ) عطف بملاحظة المعنى المقصود بالتعريض يعنى هم يفترون ويكذبون و

يجرمون ويعبدون (مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَضُرُّهُمْ وَلَا يَنْفَعُهُمْ) من الاصنام والكواكب عبادة العبيد و من الاهوية والآراء والشياطين عبادة اتباعية.

و من غير من نصبه الله من رؤساءهم الدنيوية او رؤساءهم الدينية يزعمهم عبادة طاعة، والمقصود من نفى الضرر والنفع نفى ما يتهوّمونه ضرراً و نفعاً ممّا يؤل الى دنياهم من غير نظر الى عبادتهم والآفهى بعبادتهم آياها تضرهم غاية الضرر و يقولون.

(هُوَ لَا يَشْفَعَاؤُنَا عِنْدَ اللَّهِ) كما يقول الوثني: ان اصنامنا شفعاؤنا عند الله، و كما يقول اكثر الصابئين: ان الكواكب شفعاؤنا، وبعض يقول: هى قديمة مستقلة فى الآلهة، كما يقول الزردشتيون: النار تشفعنا عند الله، و كما يقول المطيعون لمن يزعمونهم رؤساء الدين: هؤلاء وسائط بيننا وبين الله، و كما يقول المتبعون للاهواء والشياطين فى صورة الاعمال الشرعية الصادرة من اتباع النفس والشياطين: هى وسائل بيننا وبين الله واسباب قربنا الى الله والحال انها وسائل الشيطان واسباب القرب الى الجحيم والنيران.

(قُلْ) استهزاءً (أَتُنْبِئُونَ اللَّهَ بِمَا لَا يَعْلَمُ فِي السَّمَاوَاتِ وَلَا فِي الْأَرْضِ) بالشفعاء من حيث شفاعتهم او بشفاعتهم يعنى ان ما فى السماوات والارض معلوم له و ما ليس معلوماً له فيهما فلا يكون.

(سُبْحَانَهُ وَ تَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ وَ مَا كَانَ النَّاسُ إِلَّا أُمَّةً وَاحِدَةً) يعنى قبل له الرسل البشرية كانوا على مقتضيات شهوات النفوس آمة لها متوجهة اليها وبعثة الرسل انصرف طائفة عنها الى مادعتهم الرسل اليه من الخيرات الاخرية الانسانية و ابنى طائفة.

(فَاخْتَلَفُوا) وقبل بعثة الرّسل الباطنة من العقول كانوا على مقتضيات النفوس الحيوانيّة آمّة لها وبعد بعثة الرّسل الباطنة انصرف طائفة من قواهم الى مادعتها الرّسل اليه وبقيت طائفة فاختلفوا وتنازعوا وتقاتلوا. (وَلَوْلَا كَلِمَةٌ سَبَقَتْ مِنْ رَبِّكَ) كلمة امهالهم و آجالهم المؤخّرة المعيّنة سبقت فيما كتبه الملك المصوّر في أرحام أمّهاتهم او سبق ثبتها في اللوح والاقلام العالية (لَقَضَىٰ بَيْنَهُمْ فِيمَا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ) لحكم باظهار الحقّ والباطل وتمييز الحقّ عن المبطل (وَيَقُولُونَ) استهزاء او استظهاراً.

(لَوْلَا أُنْزِلَ عَلَيْهِ) اي على محمّد ﷺ (آيَةٌ مِنْ رَبِّهِ) ممّا اقترحناه او ممّا يدلّ على رسالته (فَقُلْ) الفاء جواب شرطٍ محذوفٍ او متوهمٍ اي اذا قالوا فقل (إِنَّمَا الْغَيْبُ لِلَّهِ) علم الغيب مختصّ به فلا اعلم انا ولا انتم ما يترتب على انزال الآية من المفسد والمصالح وهو يعلم فلا ينزل الآية لما فيها من المفسد وفي تركها من المصالح او عالم الغيب ملك الله ليس لي تصرّف فيه ولا تسلّط عليه حتّى اجيب مقترحكم او انزل منه ما اريد، فانا وانتم سواء في ذلك (فَأَنْتَظِرُوا) نزول الآية والفاء مثل سابقه (إِنِّي) مثلكم (مَعَكُمْ مِنَ الْمُنتَظِرِينَ) ويحتمل ان لا يكون قوله فقل انما الغيب (الآية) مما شاء معهم بل يكون تهديداً لهم على استهزاءهم والمعنى انّ الغيب الله ينزل منه ما يشاء من عذابكم وعذابي والرّحمة بكم وبى فانظروا نزول عذابه انى معكم من المنتظرين ويؤيد هذا المعنى تهديدهم بالآية الآتية.

(وَإِذَا أَذَقْنَا النَّاسَ رَحْمَةً) سعة وصحة وأمناً فانها من آثار

الرَّحْمَةُ و ان كانت قد تصير نعمة او هي رحمة في انظارهم القاصرة عن ادراك الغايات (مِنْ بَعْدِ ضَرَّاءَ مَسَّتْهُمْ) وهي ضد المذكرات (اِذَا لَهُمْ مَكْرٌ فِي اَيَاتِنَا) الكبرى البشريّة او الصّغرى الآفاقية والانسائية والتدوينية فان الانسان ليطغى ان رآه استغنى.

والمكر فى الآيات الكبرى بالاضرار بالحيل الخفية، و فى الآيات الصّغرى فى المعجزات بحملها على السّحر ونحوه من الوجوه الخفية، و فى غيرها باخفائها وتلييسها على الغير او تأويلها على مقتضى شهواتهم (قُلِ اللَّهُ أَسْرَعُ مَكْرًا) انفذ مكرًا و اسبق مكرًا فانّ مكرهم فى الآيات فى الحقيقة مكر الله فيكم فمكره اسبق من مكرهم فى كلّ حالٍ و نسبة المكر الى الله من باب المشاكلة او المشابهة و الّا فالماكر يقال للعاجز عن اعلان الخاصمة المنصرف عنه الى اخفائها.

(إِنَّ رُسُلَنَا يَكْتُوبُونَ مَا تَمْكُرُونَ) تهديد لهم بظهور ما يظنونهم خافياً عليه بواسطة الرّسل و صرف للخطاب عنه ﷺ اليهم و التفات من الغيبة الى التّكلم ليكون ابلغ فى الانذار على قراءة تمكرون بالخطاب و هو جواب سؤال ناش عن سابقه كأنه قيل: هل الله يعلم ما نمكر حتّى يمكر بنا (هُوَ الَّذِي يُسَيِّرُكُمْ) بمنزلة التّكيد و الاضراب من غير الابلغ الى الابلغ فى الجواب كأنه قال: بل نعلم ما تمكرون بدون واسطة الرّسل و انتم بحسب الفطرة تعلمون ذلك لانّا نحن الذّى نسيّرکم، و التّسيير يستلزم العلم بدقائق احوال المسيرّ و المسيرّ فيه و المسيرّ له و انتم اذا رفع عنكم غشاوة الخيال تعلمون ذلك.

لانكم تدعون وقت انقطاع الوسائل و حيل الخيال عنكم فتعلمون أنّه

هو الذي يعلم حالكم و دعاءكم و يقدر على اجابتكم و رفع البلاء عنكم فتدعونه مخلصين عن اغراض الخيال، لكنكم اذا رفع عنكم البلاء و تسلط عليكم الخيال احتجب بأغراضكم الخيالية و اهويتكم النفسانية معلومكم الذي تكونون مفطورين عليه فتشركون به غيره، فهو تأكيد للجواب و تفضيع لهم بالتبع.

و المراد بتسييره تعالى تمكينه اياهم من السير بهيئة اسبابه الداخلة من قواهم العلامة و العمالة و الخارجة من تسطيع الارض و تسخير المراكب و جعل ما يحتاج اليه من المأكول و المشروب و الملبوس مما يمكن نقله، او نقول لكل متحرك محرك لا محالة و المحرك الاول في الحركات الاختيارية هو النفس المستخر لها القوى و النفس بالنسبة الى الله تعالى مثل القوى بالنسبة الى النفس لا استقلال لها في شأن من شؤنها.

فكما ان فعل القوى ينسب الى النفس حقيقة بل النفس اولى بنسبتها من القوى فكذلك فعل النفس بالنسبة الى الله تعالى فالمسير و ان كان هي النفس اولا لكنه الحق الاول تعالى حقيقة و النفس كالاآلة له؛ فصح نسبة التسيير اليه تعالى بطريق الحصر.

(فِي الْبَرِّ وَ الْبَحْرِ حَتَّىٰ إِذَا كُنْتُمْ فِي الْفُلِكِ وَ جَرَيْنَ بِهِمْ بِرِيحٍ طَيِّبَةٍ وَ فَرِحُوا بِهَا) التفات من الخطاب الى الغيبة (جَاءَتْهَا رِيحٌ عَاصِفٌ وَ جَاءَهُمُ الْمَوْجُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ) من امكنة البحر يعنى من جميع جوانب السفن (وَ ظَنُّوا) أيقنوا لما مرّ مراراً ان علوم النفس ان كانت يقينية فهي ظنون، او المراد حقيقة الظن لان ظاهر الامواج و ان كان مورثاً ليقينهم لكن رجاءهم بالغيب المفطور على العلم به و بقدرته على انجائهم

مورث لاحتمال الانجاء.

(أَنَّهُمْ أُحِيطَ بِهِمْ) اى اهلكوا والتأدية بالماضى للاشارة الى تحققه كانه وقع وهذا يؤيد كون الظن بمعنى اليقين وهو صار مثلاً فى الهلاك.

واصله من قولهم: احاط به العدو فلا سبيل للخلاص له ولا مسلك للخروج (دَعَوْا اللَّهَ) بدل من ظنوا بدل الاشتمال، او جواب لسؤالٍ مقدّر كانه قيل: ما فعلوا؟ (مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ) طريق الدعاء او طريق النفس الى الله او اعتقادهم التوحيد و سائر عقائد الدين او ملتهم التى أخذوها ديناً من نبيهم و وجه الاخلاص قد مضى من ان تسلط الخيال و تصرفه يورث الشرك الظاهر والباطن و حين تراكم البلاء و تلاطم امواجه ينقطع حيله ويفرّ ويقول كالشيطان: انى ارى ما لاترون اتى اخاف الله رب العالمين فيبقى التوحيد الفطرى بلا معارض ولا حجاب.

(لَئِنْ أَنجَيْتَنَا مِنْ هَذِهِ لَنَكُونَنَّ مِنَ الشَّاكِرِينَ) تفسير للمدعو به المحذوف تقديره: دعوا الله بشىء لئن انجيتنا، او مفعول لقول محذوف حالاً.

(فَلَمَّا أَنجَاهُمْ إِذَا هُمْ يَبْغُونَ فِي الْأَرْضِ) يعنى خرجوا من الشكر و نكثوا حلفهم و نقضوا عهدهم لعود الخيال و حيله و اغشيته اليهم بغى عليه عدا و ظلم، و بغى و عدل عن الحق و استطال و كذب، و بغى فى مشيه اختال و اسرع، و بغاه طلبه و الكل مناسب ههنا (بِغَيْرِ الْحَقِّ) تقييد للبغى فان البغى باى معنى كان قد يكون بالحق مثل ما يرى من اهل الحق من التجاوز عن الحد و صورة الظلم و العدول عن الحق تقيّةً و الاستطالة و الكذب فى موقعه و الاختيال فى محله و طلب الدنيا بامر الرب.

(يَا أَيُّهَا النَّاسُ) بعد ما ذمهم بالنكث والبغى توجه اليهم بالنداء و ذكر ان وبال بغيهم راجع عليهم ليكون اردع (إِنَّمَا بَغْيُكُمْ عَلَى أَنْفُسِكُمْ) لا يتعداها في الحقيقة الى غيركم، فان الانسان ما لم يفسد قوى نفسه بصدّها عن مطاوعة العقل لا يفسد غيره، و افساده غيره و ان كان افساداً له ظاهراً لكنّه اصلاح له حقيقة.

فيبقى البغى افساداً لنفس الباغي فقط و على هذا فعلى انفسكم خبر عن بغيكم و يحتمل وجوهاً من الاعراب و هي كون بغيكم بمعنى او يتضمن معنى يقتضى التعلّق بعلى و كون الجار متعلّقاً به و.

(مَتَاعَ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) بالرفع خبراً عنه او على انفسكم خبراً و متاع الحياة الدنيا خبراً بعد خبر، او خبر مبتدئ محذوف حالاً من المستتر في الظرف او مستأنفاً، و على قراءة نصب متاع الحياة الدنيا فالخبر هو الظرف و متاع الحياة الدنيا نائب عن مصدر بغيكم، او مصدر لفعل محذوف حالاً او مستأنفاً، او منصوب على الذمّ اى اذمّ متاع الحياة الدنيا، و على قراءة نصب المتاع يحتمل كونه مفعولاً لبغيكم ايضاً.

و يحتمل وجوهاً اخر بعيدة مثل كون الظرف لغواً و متاع الحياة الدنيا بالرفع او بالنصب بوجه كونه غير خبر و الخبر محذوفاً مثل محذور او ثقل و وبال.

(ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُكُمْ فَنُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ إِنَّمَا مَثَلُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا) جواب سؤال ناش عن ذمّ متاع الحياة الدنيا (كَمَاءٍ) كمثله ماء (أَنْزَلْنَاهُ مِنَ السَّمَاءِ فَاخْتَلَطَ بِهِ نَبَاتُ الْأَرْضِ) اختلاط النباتات كثرتها و تداخل انواعها المختلفة بعضها خلال بعض.

(مَتَا يَأْكُلُ النَّاسُ وَالْأَنْعَامُ حَتَّى إِذَا أَخَذَتِ الْأَرْضُ زُخْرُفَهَا) الوان نباتها فان زخرف الارض الوان نباتها (وَإِزْيِنتَ بِأَصْنَافِ النَّبَاتِ وَازْهَارِهَا وَاخْضَارِهَا وَاخْتِلَافِ الْوَانِ رِياحِينَهَا وَاشْكَالِهَا وَاخْتِلَاطِهَا بَحِثْ يَعْجَبُ النَّاطِرُ إِلَيْهَا.

(وَظَنَّ أَهْلُهَا) اهل الارض او اهل الزَّخرف فانه باعتبار معناه الذی هو الوان النَّبَاتِ اذا اضيف الى الارض يجوز ارجاع ضمير المؤنث اليه (أَنَّهُمْ قَادِرُونَ عَلَيْهَا) على الارض بانباتها و انماء نباتها و ابقائه الى ان انتفعوا به او على الزَّخرف بانباتها و انمائها و ابقائها و ذلك لكمال غفلتهم و اغترارهم بتدبيرهم (أَتَيْهَا) اتى الارض او الزَّخرف (أَمَرْنَا) باهلا كها و استيصالها بالعاهات و الآفات (لَيْلًا أَوْ نَهَارًا فَجَعَلْنَاهَا) اى الزَّخرف (حَصِيدًا) محصودة و الفعيل بمعنى المفعول يستوى فيه المذكر و المؤنث و هو فى اللغة اسم لما حصده الانسان بالحديد لكنّه صار مثلاً فى كلّ ما استوصل بـحيث لم يبق منه شىء.

(كَأَنَّ لَمْ تَغْنِ) لم تقم او لم تكن (بِالْأَمْسِ) يعنى قبل ذلك الزَّمان فهو ايضاً صار مثلاً فى الزَّمان القريب.

اعلم، انّ هذه التَّمثِيل من احسن اقسامه لتطابق جميع اجزاء المثل به و الممثل له فى التَّشْبِيه حيث انّ النَّفْس الانسانية النَّازِلَة من سماء الارواح كالماء النَّازل من السَّماء الدُّنيا و بدن الانسان كالارض فى استقرار النَّفْس و الماء و قواه كنبات الارض فى اختلاف انواعها و اغترار الانسان بقوّة قواه و اشتدادها كاغترار اهل الارض بزخرفها و استيصال قوى الانسان بالاجل كاستيصال اصناف النَّبَات بالآفة.

(كَذَلِكَ نَفْصِلُ الْآيَاتِ) آيات العالم الكبير و العالم الصغير
(لِقَوْمٍ يَتَفَكَّرُونَ) يستعملون قوتهم المتصرفّة في معلوماتهم بالضمّ و
التفريق الّتي تسمّى باعتبار استخدام العاقلة لها مفكّرة و باعتبار استخدام
الواهمة متخيّلة، فانّ التفكّر هو استعمال المفكّرة او المتخيّلة في التصرّف في
المعلومات، و امثال هذه الآيات المتراكمة المتداخلة المتوافقة المتخالفة لا
يدركها الا من كان عالماً متفكّراً.

(وَ اللَّهُ يَدْعُوا إِلَى دَارِ السَّلَامِ) عطف على نفصل الآيات او
على كذلك نفصل الآيات و مقتضى المقام ان يقول و ندعو الى دار السلام
ليتوافق المتعاطفان في الفعلية و في المسند اليه لكنّه عدل عن التكلّم و عن
الفعلية الى الاسمية و لذا يترأى المنافرة بين المتعاطفين للاشارة الى علّة
الحكم و انّ الالهيّة تقتضى ذلك، و تقديم المسند اليه لتأكيد الحكم و لشرافته
و للاشارة من اوّل الامر الى علّة الحكم.

و دار السلام دار الله لانّ السلام من اسمائه تعالى، او دار السلامة من
جملة الآفات البدنيّة و النفسانيّة، و لما كان الدّعوة عامّة بخلاف الهداية
الخاصّة اطلق هذه و قيّد الهداية (وَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ إِلَى صِرَاطٍ
مُسْتَقِيمٍ) و المراد بالدّعوة الدّعوة الظّاهرة الجارية على السنة الانبياء و لذا
كانت عامّة و بالهداية الهداية الخاصّة الى ولى الامر و هو الصّراط المستقيم و
لذا اتى بها بعد الدّعوة، لانّ تلك الهداية تكون بعد قبول النّبوة و البيعة العامّة
النّبويّة و قيدها بمن يشاء لانّ الدّعوة الباطنة و البيعة الخاصّة بمن شاء
ان يتّخذ الى ربّه سبيلاً (لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَى) جواب لسؤال
مقدّر كأنّه قيل: ما لمن انتفع بالآيات و قبل الدّعوة و اهتدى؟ - فقال: للذين

احسنوا منهم العاقبة الحسنی، او المثوبة الحسنی.

و اصل الاحسان قبول الولاية و كل قول و فعل و حال و خلق يكون للانسان من جهة الولاية كان احساناً لان الحسن الحقیقی هو الولاية المطلقة التي مظهرها علی عليه السلام، و الولايات الجزئية حسنة بحسنها و كل من اتصل بالبيعة الخاصة بعلی عليه السلام بلا واسطة او بواسطة الاولياء الجزئية صار ذاحسن، و هو المراد بالاحسان هنا، و من صار ذاحسن و لم ينقطع حبل اتصاله و لا ينقطع ائلاً نادراً اتصل اتصاله البشري بالاتصال الملكوتي و الجبروتي بملكوت علی عليه السلام و جبروته، و هو العاقبة الحسنی و المثوبة الحسنی لا احسن منها (و زیادة) هی لوازم الاتصال بملكوت ولی الامر من الراحة فی الدنیا و الخلاص من آلامها و الجنة و نعيمها فی الآخرة.

و اختلاف الاخبار فی تفسیرها یرفعه ما ذکرنا (و لا یرْهَقُ وُجُوهُهُمْ) لا یغشیها (قَتَرٌ) غبرة فیها سواد (و لا ذِلَّةٌ) و هما کنایة عما یعروها من اثر الحزن و شدة الحاجة و ذلك لما عرفت من ان المتصل بملكوت ولی الامر لیس له الم حزن و لاحاجة.

(أُولَئِكَ) التَّأْدِیة باسم الاشارة البعیدة للتفخیم و لتصورهم بما ذکر من الاوصاف (أَصْحَابُ الْجَنَّةِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ وَ الَّذِينَ كَسَبُوا السَّيِّئَاتِ) عطف علی جملة للذين احسنوا الحسنی من قبیل عطف الجملة او علی الذين احسنوا الحسنی بتقدير اللام من قبیل العطف علی معمولی عاملین مختلفین عطف المفرد و هو اولى لموافقته لسياق الكلام و لسلامته عن الحذف.

(جَزَاءُ سَيِّئَةٍ بِمِثْلِهَا) قد سبق ان السيئة لما كانت مخالفة لمقتضى

الفطرة لا تقوى على تنزيل الانسان زيادة على قدر قوتها، والحسنة لما كانت موافقة لفطرته ترفعه زائداً على قدر قوتها عشر امثالها الى سبعمئة والله يضاعف لمن يشاء (وَتَرَهُمْ ذِلَّةً مَا لَهُمْ مِنَ اللَّهِ) من سخط الله او من جانب الله (مِنْ عَاصِمٍ كَأَنَّمَا أُغْشِيَتْ وُجُوهُهُمْ قِطْعًا مِنَ اللَّيْلِ مُظْلِمًا) لغاية الحزن وشدة الالم. (أُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ وَ يَوْمَ نَحْشُرُهُمْ) يعنى المؤمنين والكافرين، او الكافرين و شركاءهم، او المؤمنين وأئمتهم والكافرين وشركاءهم (جميعاً) عطف على محذوف متعلق بالجمال السابقة من قوله للذين احسنوا الى اغشيت وجوههم الى فى الدنيا او يوم الموت او يوم الرجعة و يوم نحشرهم او المعطوف والمعطوف عليه كلاهما محذوفان والتقدير ذكركم بما ذكركم يوم نحشرهم او متعلق بزينا على تقدير اما او توهمه او زيادة الفاء.

او متعلق بزينا المذكور تفسيره (ثُمَّ نَقُولُ لِلَّذِينَ أَشْرَكُوا) بالله او بالولاية (مَكَانَكُمْ) الزموا ولا تبرحوا او هو اسم فعل و (أَنْتُمْ) تأكيد للمستتر فيه تصحيحاً للعطف عليه (وَأَشْرَكَائِكُمْ) فى الالهة او فى العبادة او فى الولاية او فى الطاعة او فى المحبة او فى الوجود (فَزَيَّلْنَا بَيْنَهُمْ) اوقعنا التفرقة بين المؤمنين والكفار او بين الكفار وشركاءهم (وَقَالَ أَشْرَكَائُهُمْ) باحد الوجوه (مَا كُنْتُمْ إِلَّا نَا تَعْبُدُونَ) المراد بالعبادة ههنا اعم من العبادة المعروفة، او المراد بشركائهم الشركاء فى العبادة لانهم فى الحقيقة عبدوا اهواءهم و من عبادة اهواءهم تولد عبادة الشركاء الظاهرة (فَكَفَى بِاللَّهِ شَهِيدًا بَيْنَنَا وَ بَيْنَكُمْ) عطف على ما كنتم ولما كان مرتبة الاستشهاد بعد ابراز الدعوى عطفه بالفاء واستشهد شركاءهم بالله على نفى

عبادة المشركين لهم.

لأنه كان العالم بحقيقة الحال و أنهم بعبادة الشركاء و اطاعتهم ما كانوا عابدين إلا أهويتهم و ما ارادوا بذلك إلا حصول مشتهياتهم فهم كانوا عابدين لانفسهم الخبيثة مصدراً و مرجعاً، اعاذنا الله من ان يقول يوم العرض لنا: ما كنتم ايتى تعبدون، لان الداعى لعبادتكم كان أهويتكم لا امرى و المقصود كان حصول اغراضكم لارضائى.

(ان كُنَّا) ان هى المخففة (عن عبادتكم لغافلين) نفوا دعوى المعبودية لانفسهم كما نفوا عبادة المشركين لهم.

(هنا لك) المقام او الزمان (تبلوا) تختبر (كل نفس ما اسلفت) فتعرف حقها عن باطلها او صحيحها عن سقيمها و جيدها عن مغشوشها لحدة بصرهم و صفاء ادراكهم فيدر كون ايها صدر عن النفس الامارة و الشيطان و ايها صدر عن العقل بشركة النفس و ايها صدر عن العقل ثم طرء عليه اغراض النفس (و ردوا) بعد ما عرفوا اعمالهم (الى الله مولاهم الحق) التوصيف بالحق تعريض ببطان معبوداتهم (و ضل عنهم ما كانوا يفترون) من الشركاء لكونها باطلة.

(قل من يرزقكم من السماء) بالرزق الانسانى (و الارض) بالرزق الحيوانى او بكليمها باعداد كليمها (امن يملك السمع و الابصار) اقتصر على المدارك الجزئية المحسوسة و منها على اشرفها و انفعها للانسان اعنى السمع و البصر افادة لمملوكية غيرها بالطريق الاولى و المراد بالكيفية تعالى لها كونها تحت قدرته بحيث لا مدخلية لاحد غيره فيها فيعطى و يمنع و يأخذ و يبقى و يجعل سليماً و مأوفاً و قوياً و ضعيفاً ما يشاء

منها لمن يشاء.

(وَمَنْ يُخْرِجُ الْحَيَّ مِنَ الْمَيِّتِ وَيُخْرِجُ الْمَيِّتَ مِنَ الْحَيِّ) والمراد باخراج الحي اعم من اخراج الحيوان من مادة الميتة وانشاء النفس الحية بالذات من البدن الميتة و اخراجها منه بالموت او بالنوم و اخراج المؤمن الذي هي حي بالحيوة الانسانية من الكافر الذي هو ميت عنها و اخراج المثال الصاعد من عالم الطبع وهكذا اخراج الميت من الحي (وَمَنْ يُدَبِّرُ الْأَمْرَ) قد مضى تفسير هذه الكلمة في أوّل السورة.

(فَسَيَقُولُونَ اللَّهُ) الفاء زائدة والجملة جواب لسؤالٍ مقدّرٍ او الفاء جواب شرط محذوف او خالصة للسببية (فَقُلْ أَفَلَا تَتَّقُونَ) توبيخاً لهم او امراً لهم بالتقوى بعد اقرارهم بكون الكل بقدرته.

(فَذَلِكُمْ) الموصوف بما ذكر (اللَّهُ رَبُّكُمْ الْحَقُّ) تعريض بطلان شركاءهم كما مرّ، وفي اعرابه وجوه احسنها ان يكون ذلكم مبتداء والله صفة او بدلاً منه وربكم خبراً والحق صفة له.

(فَإِذَا بَعْدَ الْحَقِّ) بعد الانصراف عنه او بعد الحقيقة (إِلَّا الضَّلَالُ فَإِنِّي تُضَرِّفُونَ) وليس انصرفكم الا الى الضلال لعدم الواسطة.

(كَذَلِكَ) متعلق بتصرفون و (حَقَّتْ) ابتداء كلام او متعلق بحقت و على اى تقدير فالجملة مستأنفة جواب لسؤالٍ مقدّرٍ كأنه قيل: فلا ينبغي لاحد ان ينصرف عنه فقال كحقيقة التوبيية او ككون الضلال بعد الحق او كانصرفهم عن الحق حقت (كَلِمَتُ رَبِّكَ) اى الضلال او حكمه بالضلال او عدم ايمانهم (عَلَى الَّذِينَ فَسَقُوا) خرجوا عن الحق او عن طاعة العقل او النبى ﷺ او الولي ﷺ.

(أَنَّهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ) بتقدير الباء أو اللام أو بدل من كلمة رَبِّكَ (قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَبْدُوا الْخُلُقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ) ذكر الاعادة فى الالتزام أما لكون المخاطبين معتقدين بالاعادة أو لوضوح برهانها أو للاكتفاء بالابداء فى الالتزام وذكر الاعادة للتنبية والاسطراد.

أو المراد بالاعادة هو تكميل المواليد بالبلوغ الى كمالاتها المترتبة منها ولما لم يكن لهم جواب سوى الاعتراف بأن الله هو المبدأ والمعيد وليس هذا من فعل الشركاء امر تعالى نبيه ﷺ ان يجيب عنهم.

فقال (قُلِ اللَّهُ يَبْدُوا الْخُلُقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ فَأَنْتُمْ تَكُونُونَ) الى اين تصرفون عن الله بعد قدرته وعجز الشركاء.

(قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ) ولما كان ههنا عدم تبادرهم الى الجواب متوقعاً لخفاء هداية الله عليهم أو لاحتمالهم هداية اصنامهم امره ﷺ بالتبادر الى الجواب من قبلهم.

فقال (قُلِ اللَّهُ يَهْدِي لِلْحَقِّ أَفَمَنْ يَهْدِي إِلَى الْحَقِّ) مقول قوله ﷺ أو استيناف كلام من الله (أَحَقُّ أَنْ يُتَّبَعَ أَمَّنْ لَا يَهْدِي) قرىء يهْدِي بتشديد الدال من اهتدى التاء دالاً وادغامها وقرئ حينئذ بكسر الهاء على قانون تحريك الساكن بالكسرة وافتحها على نقل حركة التاء، وقرء فى صورة كسر الهاء بفتح الياء على الاصل وبكسرهما على اتباعها، وقرئ بتخفيف الدال من الهدى بمعنى الرشد أو بمعنى الدلالة (إِلَّا أَنْ يَهْدِي) تنزيل الآيات فى الاشراف بالآله وتأويلها فى الاشراف بالولاية ولذا فسر من يهدى بمحمد ﷺ وآله عليهم السلام من بعده ﷺ.

وعلى التأويل يجوز تفسير الآية هكذا قُلْ هَلْ مِنْ شُرَكَائِكُمْ مَنْ

يَهْدِيْ غَيْرِهِ اَوْ يَهْتَدِيْ بِنَفْسِهِ اِلَى الْحَقِّ قُلُ الْاَلَلّٰهُ فِى مَظَاهِرِ النّبُوِيَّةِ اَوْ الْوَلُوِيَّةِ
يَهْدِيْ غَيْرِهِ اَوْ يَهْتَدِيْ بِنَفْسِهِ اِلَى الْحَقِّ اَفَمَنْ يَهْدِيْ غَيْرِهِ اَوْ يَهْتَدِيْ اِلَى الْحَقِّ اَنْ
يَتَّبِعَ اَمْ مِنْ لَا يَهْدِيْ غَيْرِهِ اَوْ لَا يَهْتَدِيْ عَلَى قِرَاءَةِ تَخْفِيفِ الدّٰلّٰلِ.

اَوْ اَمْ مِنْ لَا يَهْتَدِيْ فَقَطَّ عَلَى قِرَاءَةِ تَشْدِيدِ الدّٰلّٰلِ، وَكَأَنَّهُ لِلْاِشَارَةِ اِلَى
التّأْوِيلِ اَتَى فِى الْكُلِّ بِلَفْظٍ مِنْ التّٰى هِىَ لَذَوِ الْعُقُولِ.

(فَمَا لَكُمْ كَيْفَ تَحْكُمُونَ) بآىِّ حَكَمٍ تَحْكُمُونَ فَتَخْتَارُونَ مَا لَيْسَ لَهُ
جِهَةٌ اِدْرَاكٌ عَلَى مَنْ يَمْلِكُ الْمَدَارِكُ كُلَّهَا (وَ مَا يَتَّبِعُ اَكْثَرُهُمْ اِلَّا ظَنًّا)
اِسْتِيفَانًا عَلَى مَا قِيلَ بِاِتْيَانِ الْوَاوِ لِلْاِسْتِيفَانِ لِكَتْنِهِ بَعِيدٌ لَّأَنَّهُ مَا لَمْ يَلَاظِ رِبْطَ
بَيْنِ الْجُمْلَتَيْنِ لَا يُؤْتَى بِالْوَاوِ فَانْ شئتَ فَسَمِّ ذَلِكَ الرِّبْطَ بِالْعَطْفِ بِجَعْلِ الْجُمْلَةِ
السَّابِقَةِ فِى امْتَالٍ هَذَا مَعْطُوفًا عَلَيْهَا بِلِحَظِ الْمَعْنَى اَوْ بِتَقْدِيرِ الْمَعْطُوفِ عَلَيْهِ مِنْ
مَعْنَى الْجُمْلَةِ السَّابِقَةِ.

مِثْلُ اَنْ يَلَاظِ اَنْ مَعْنَى مَا لَكُمْ اَوْ مَعْنَى كَيْفَ تَحْكُمُونَ لَيْسَ لَهُمْ عَقْلٌ اَوْ
عِلْمٌ اَوْ يَحْكُمُونَ بِالْبَاطِلِ، اَوْ يَقْدَرُ امْتَالٌ ذَلِكَ بِقَرِينَةِ السَّابِقِ ثُمَّ يَعْطَفُ عَلَيْهِ وَ
اَنْ شئتَ فَسَمِّهِ بِشَبْهِ الْعَطْفِ وَالتَّقْيِيدِ بِالْاكثرِ اَمَّا لَانَّ بَعْضَهُمْ يَتَّبِعُونَ رُؤْسَاءَهُمْ
مِنْ غَيْرِ حُصُولِ اعْتِقَادٍ لَهُمْ لِعَدَمِ شَأْنِيَّتِهِمْ لَاعْتِقَادِ شَيْءٍ كَالْحَيَوَانِ الَّذِى يَتَّبِعُ
صَاحِبَهُ مِنْ غَيْرِ شَعُورٍ لَهُ بِنَفْعٍ اَوْ ضَرٍّ فِى ذَلِكِ الْاِتِّبَاعِ، اَوْ لَانَّ بَعْضَهُمْ كَانِ يَعْلَمُ
بِطُلَانِ مَا يَعْبُدُ لِكَتْنِهِ كَانِ يَعْبُدُ الْمَعْبُودَاتِ الْبَاطِلَةَ.

وَ يَطِيعُ رُؤْسَاءَ الضَّلَالَةِ لِمَحْضِ اغْرَاضِ فَاسِدَةِ دَنِيُوِيَّةٍ، وَ تَنْكِيرِ الظَّنِّ
لِلْاِشَارَةِ اِلَى اَنْ ظَنَّهُمْ ظَنٌّ سَفَلِيٌّ مُسْتَنْدٌ اِلَى النَّفْسِ رَدِيٌّ مُهْلِكٌ وَاِلَّا فَالظَّنُّ
الْعُلُوِّ الْمُسْتَنْدُ اِلَى الْعَقْلِ قَلَمًا يَنْفَكُ الطَّالِبُ لِلاٰخِرَةِ عَنْهُ مَا لَمْ يَدْخُلْ فِى الْوَلَايَةِ
وَلَمْ يَصِرْ عَالِمًا بِوَاسِطَةِ اِتِّبَاعِهِ لِلْوَلَايَةِ وَ ذَلِكَ الظَّنُّ يَجْذِبُهُ اِلَى دَارِ الْعِلْمِ وَ

يكون ممدوحاً.

(إِنَّ الظَّنَّ لَا يُغْنِي) من اغنى عنه بمعنى ناب عنه و كفى كفايته
(مِنَ الْحَقِّ شَيْئاً) مفعول مطلق و من الحق صلة يغنى او مفعول به و من
الحق حال منه.

و تعريف الظنّ اما للاشارة الى الظنّ السابق او للجنس باعتبار ان بعض
افراد الظنّ و ان كان قد يدعو الى دار العلم لكنّه لا يكفي كفاية الحق فلا ينبغي
الوقوف عليه فالظنون المستندة الى الكتاب و السنّة ان كانت عقلية علوية
فهى ممدوحة لكن لا ينبغي الوقوف عليها ما لم توصل الى العلم و ان كانت
نفسية دنيوية سفلية فهى مذمومة.

(إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ بِمَا يَفْعَلُونَ) جواب سؤال ناش عن قوله و ما يتبع
اكثرهم الا ظناً يعنى انه عليم بصور افعالهم و مصادرها و غاياتها (وَمَا
كَانَ هَذَا الْقُرْآنُ أَنْ يُفْتَرَى) اى لان يفترى بتقدير اللام اى لا يجوز كونه
مفترى فكيف بفعليته او افتراء من قبيل زيد عدل (مِنْ دُونِ اللَّهِ) من غير
الله (وَلَكِنْ تَصْدِيقَ الَّذِي بَيْنَ يَدَيْهِ) من الكتب السماوية حيث
يطابقها فى العقائد و الاحكام و نصب التصديق بالعطف على خبر كان او بتقدير
كان على خلاف فى عطف المفرد الاتى بعد لكن مع الواو او بكونه مفعولاً له
لانزله مقدراً.

(وَتَفْصِيلَ الْكِتَابِ) كتاب النبوة و احكامها و قد مرّ مراراً ان
الكتاب اشارة الى احكام النبوة كلما ذكر مطلقاً (لَا رَيْبَ فِيهِ) حال او
مستأنف (مِنْ رَبِّ الْعَالَمِينَ) ظرف مستقرّ حال او خبر مبتدء محذوف و
الجملة مستأنفة.

(أَمْ يَقُولُونَ افْتَرَاهُ قُلْ) ان افتريته (فَاتُوا بِسُورَةٍ مِثْلِهِ) فانه ان كان كلام المخلوق وانتم فصحاء الخلق ينبغي ان تقدروا على مثله (وَادْعُوا مَنْ اسْتَطَعْتُمْ) للاستعانة به على الاتيان (مِنْ دُونِ اللَّهِ) كما ادعيتم انه من غير الله (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ) في دعوى الافتراء. (بَلْ كَذَّبُوا بِمَا لَمْ يُحِيطُوا بِعِلْمِهِ) انكروا ما لم يعلموا شبه العلم الكامل بالشئ بشئ محاط من جميع جوانبه بحيث لم يشذ عن المحيط شئ منه، ففيه اشعار بان انكار ما لم يعلم بطلانه علماً يقينياً عيانياً او برهانياً او سماعياً بتقليد من يعلم صدقه كذلك مذموم.

فانكار بعض على من لم يروه موافقاً لعاداتهم ورسومهم وتسميته حمية للدين وحفظاً للاسلام وعقائد المسلمين ليس في محلة (وَلَمَّا يَأْتِهِمْ تَأْوِيلُهُ) يعنى انكروا ما لم يعلموا و ما لم يعينوا مصاديقه فيشاهدوا بطلانه فهو عطف على لم يحيطوا او على كذبوا او حال.

و يجوز ان يكون المراد تهديدهم باتيان مصاديق ما فى القرآن او ما فى اخبار النبى ﷺ او ما فى الاخبار بولاية على ﷺ او المراد بما لم يحيطوا بعلمه القرآن او النبوة وتأويله الولاية فانها ما يؤل اليه القرآن والنبوة لانهما صورتاهما.

(كَذَلِكَ) التّكذيب من غير علم و عيان (كَذَّبَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ) من الامم السّالفة المعاقبة فى الدّنيا.

(فَانْظُرْ) بآياك اعنى واسمعى يا جارة او هو ﷺ مقصود بالخطاب اصالة وغيره تبعاً والغرض تسليته عن تكذيب قومه و تهديد القوم عن تكذيبه (كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الظَّالِمِينَ) اى عاقبتهم والتعبير بالظاهر لزم

آخر.

(وَمِنْهُمْ مَنْ يُؤْمِنُ بِهِ) عطف على كذبوا كأنه قال: بل منهم من يعلم صدقه وينكر عناداً أو منهم من له استعداد التصديق فيصدق ويتقاد بعد ذلك و انكاره هذا محض الجهل من غير خبث من ذاته.

(وَمِنْهُمْ مَنْ لَا يُؤْمِنُ بِهِ وَرَبُّكَ أَعْلَمُ بِالْمُفْسِدِينَ) الجاحدين عن علم أو بالمفسدين الغير المتوقّعين لايمانهم ووضع الظاهر موضع المضمّر للاشعار بافسادهم و ذم آخر لهم.

(وَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقُلْ) اعراضاً عن الجاهلين أو متاركة لهم (لِيَعْمَلِيَ) نافعاً كان أو ضاراً (وَلَكُمْ عَمَلُكُمْ) كذلك (أَنْتُمْ بَرِيُونَ مِمَّا أَعْمَلْتُمْ) وَأَنَا بَرِيٌّ مِمَّا تَعْمَلُونَ) تأكيد للاول ولذا ترك العاطف وعكس الترتيب لانه تأكيد للمفهوم لا للمنطوق كأنه قال: لى عملى لا لكم بحسب مفهوم الحصر ولكم عملكم لا لى.

(وَمِنْهُمْ مَنْ يَسْتَمِعُونَ إِلَيْكَ) ردّاً واستهزاءً، أو لسماع المقصود منك (أَفَأَنْتَ تُسْمِعُ الصُّمَّ) حال بتقدير القول أو جواب عن سؤالٍ مقدّر كأنه ﷺ قال: فما شأنهم لا يسمعون المقصود منى؟ - فقال: شأنهم ان يقال افانت تسمع الصمّ يعنى ان آذانهم الانسانية صمّ عن سماع ما يسمعه الانسان ولا عقل لهم حتى يمكن الافهام بالاشارة ونحوه فهم كالبهائم.

ولذا قال (وَلَوْ كَانُوا لَا يَعْقِلُونَ وَمِنْهُمْ مَنْ يَنْظُرُ إِلَيْكَ) ويشاهد منك بينات صدقك و صدق كتابك لكنهم عمى عن مشاهدة آثار الصّدق ودلالة دوائه (أَفَأَنْتَ تَهْدِي الْعُمْى) الى مشاهدة آثار الرّبوبيّة و الآخرة (وَلَوْ كَانُوا لَا يُبْصِرُونَ) ببصيرة عقلية يعنى ان كان لهم بصيرة

يمكن افهام آثار الرُّبُوبِيَّةِ ولو لم يكن بصر لهم لكنهم عمى وغير ذوى بصيرة
والآية كالعلة للاعراض والمشاركة.

(إِنَّ اللَّهَ لَا يَظْلِمُ النَّاسَ شَيْئًا) بمنع ما يستحقونه منهم جواب
لسؤال مقدّر كأنه قيل فالله يمنعهم السماع ويظلمهم (وَلَكِنَّ النَّاسَ
أَنفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ) بابطال فطرتهم و افساد استحقاقهم و انفسهم مفعول
ليظلمون او تأكيد للناس.

(وَيَوْمَ يُحْشَرُهُمْ) عطف على محذوف والتقدير لكنّ الناس
انفسهم يظلمون فى الدنيا و يوم يحشرهم او متعلّق باذكر مقدراً او
بيتعارفون او بقدر خسر (كَأَن لَّمْ يَلْبَثُوا إِلَّا سَاعَةً مِّنَ النَّهَارِ) حال من
مفعول يحشرهم او صفة لمصدر محذوف بتقدير العائد اى حشراً كأن لم يلبثوا
قبله او متعلّق بيتعارفون و المقصود انهم استقلّوا البشهم فى الدنيا او فى القبر
لتمثّل الحال الماضية بحيث انها كأن لم تغب و لذا قيّد بالنهار (يَتَعَارَفُونَ
بَيْنَهُمْ) يعرف بعضهم بعضاً لاستحضارهم الحال الماضية و تمثّلها عندهم.

(قَدْ خَسِرَ الَّذِينَ كَذَّبُوا بِلِقَاءِ اللَّهِ) قالاً كالدّهريّة والطبيعيّة و
كلّ من اقرب بالمبدء دون المعاد، و حالاً كما كثر من اقرب لسانه و لم يساعده حاله و
هو جواب سؤال كأنه قيل: فما كان حال الناس يومئذٍ؟ او حال من فاعل
يتعارفون بتقدير العائد، او متعلّق ليوم يحشرهم، او ابتداء كلام منقطع عمّا قبله
والتعبير بالماضى و الحال انّ حقّه الاتيان بالمستقبل على غير الوجه الاخير
لتحقّق وقوعه.

(وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ وَ إِمَّا نُرِيَنَّكَ) ان نرك (بَعْضَ الَّذِي
نَعِدُهُمْ) من العذاب و الانتقام (أَوْ نَتَوَفَّيَنَّكَ) قبل الاراءة (فَالِئِنَّا

مَرَجِعُهُمْ) لا يفوتون عتاً فلا تحزن على تأخير الانتقام (ثُمَّ اللَّهُ شَهِيدٌ عَلَىٰ مَا يَفْعَلُونَ) وللتفاوت بين الاخبارين فى الغرض المسوق له الكلام وهو تسليته ايضاً اتى بـثم والتفت تجديداً للنشاط السامع حتى يتمكن فى قلبه و اشارة الى علّة الحكم كأنه قال: ان نرك او نتوفك فلا تحزن لان مرجعهم الينا فنجازيهم على سوء اعمالهم على ان الله شاهد بالفعل على اعمالهم ومحيط بهم.

(وَلِكُلِّ أُمَّةٍ) من الامم الماضية (رَسُولٌ) من الله اعم من الرسول الموحى اليه او وصيه وعلى هذا. فقلوه (فَإِذَا جَاءَ رَسُولُهُمْ) مبتن على تصوير الحال الماضية حاضرة او على كون اذا للزمان الماضى وهذا على كون الآية تسلية للرسول ﷺ بتذكره ﷺ حال الانبياء الماضين، او لكل أمة من الامم الماضية والآتية رسول من الله نبي او خليفته فاذا جاء رسولهم فكذبوه (قُضِيَ بَيْنَهُمْ) بين الرسول والامة او بين امة الرسول ﷺ باهلاك الامة وانجاء الرسول ﷺ، او اهلاك المكذبين وانجاء الرسول والمصدقين، او اذا جاء رسولهم يحاكم بينهم بالحق ولم يهملوا كما كانوا من قبل مجىء الرسول ﷺ (بِالْقِسْطِ) بالعدل. (وَهُمْ لَا يُظْلَمُونَ) باهلاك المستحق للتجاة وانجاء المستحق للهلاك او بالمحاكمة بينهم بهوى النفس واغراضها.

او المعنى لكل أمة رسول من الانبياء او خلفائهم هو شاهد عليهم فاذا جاء رسولهم يوم القيامة للشهادة عليهم وشهد عليهم قضى بين الامة بالقسط بادخال من كان اهلاً للجهنم فيها ومن كان اهلاً للنعيم فى الجنة.

و عن الباقر (عليه السلام) تفسيرها فى الباطن ان لكل قرن من هذه الامة رسولا

من آل محمد ﷺ (وَيَقُولُونَ مَتَى هَذَا الْوَعْدُ) وعد مجيء الرسول ﷺ في القيامة او وعد العذاب الذي كان الرسول يوعدهم به او وعد القيامة التي كان الرسول يذكرها لهم استبطاً والموعود استهزاء (إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ قُلْ لَا أَمْلِكُ لِنَفْسِي ضَرّاً وَلَا نَفْعاً) فكيف املك لغيري اقامة القيامة او الاتيان بالعذاب (إِلَّا مَا شَاءَ اللَّهُ) استثناء من ضرراً ونفعاً او استثناء منقطع بمعنى لكن ما شاء الله يقع (لِكُلِّ أُمَّةٍ أَجَلٌ) مقول لقوله ﷺ او ابتداء كلام من الله وعلى اى تقدير فهو جواب لسؤالٍ مقدّر والمعنى لكل أمة من امم الرسل ﷺ مدة لا مهالهم او وقت معين لعذابهم.

(إِذَا جَاءَ أَجْلُهُمْ) اى انقضى مدّتهم او اتى وقت عذابهم بالاهلاك فى الدنيا او بالعذاب فى الآخرة و اذا جاء اجلهم على تضمين التقدير حتى لا ينافر مع قوله لا يستقدمون اى اذا قدر مجيء اجلهم (فَلَا يَسْتَأْخِرُونَ سَاعَةً وَلَا يَسْتَقْدِمُونَ) لا يتأخرون ولا يتقدمون على وقت الاجل. (قُلْ أَرَأَيْتُمْ) من الرأى بمعنى الاعتقاد (إِنْ أَتَيْكُمْ عَذَابُهُ بَيَاتاً أَوْ نَهَاراً) يترأى ان التقييد بهما تطويل حيث انه يستفاد من الاتيان لكنّه اطناب مستحسن لانه تكميل لسابقه ورفع لتوهم اختصاص العذاب بالاتيان فى وقت مخصوص فالمقصود من ذكر الظرف اطلاق الحكم لا تقييده.

(مَاذَا) اى شىء او ما الذى (يَسْتَعْجِلُ مِنْهُ) من العذاب (الْمُجْرِمُونَ) وضع الظاهر موضع المضمّر اشعاراً بعلّة التّهويل والانكار وتفضيحاً لهم بدم آخر والاستفهام الاول على حقيقته للاستخبار بحسب اصل المعنى و الا فهو مع الفعل بمعنى اخبرونى والاستفهام الثانى للانكار و التّهويل متعلّق بأرايتم والفعل معلق بسبب الاستفهام والمعنى اخبرونى

بجواب هذا السَّؤال و جملة الشرط محذوفة الجواب معترضة بينهما و هذا انكار لاستعجالهم العذاب المستفاد من قولهم: متى هذا الوعد؟

(أَنْتُمْ إِذَا مَا وَقَعَ) الاستفهام مع العاطف على التَّقديم و التَّأخير و الاستفهام للتَّقرير و الاتيان بشم للتفاوت بين الاستفهامين فانَّ الاول للانكار و الثَّانى للحمل على الاقرار و المعنى اثم اذا ما وقع العذاب حين ظهور القائم عليه السلام فى الكبير او الصَّغير او حين الموت او حين بأس على عليه السلام بعد محمد عليه السلام و قد اشير الى الكل فى الاخبار (أَمَنْتُمْ بِهِ الْآنَ) تؤمنون بتقدير القول اى يقال: آلآن جملة مستأنفة او مقولاً لهم آلآن مفرداً حالاً (وَقَدْ كُنْتُمْ بِهِ تَسْتَعْجِلُونَ) استهزاء لعدم اعتقادكم به.

(أَنْتُمْ قِيلَ لِلَّذِينَ ظَلَمُوا ذُوقُوا عَذَابَ الْخُلْدِ هَلْ تُجْزَوْنَ إِلَّا بِمَا كُنْتُمْ تَكْسِبُونَ وَ يَسْتَبْشِرُونَكَ أَحَقُّ هُوَ) العذاب او ولاء على عليه السلام. كما فى الاخبار (قُلْ اَيَّ وَ رَبِّى إِنَّهُ لَحَقٌّ وَ مَا أَنْتُمْ بِمُعْجِزِينَ) جاعلين الله او علياً عليه السلام عاجزاً عن نفاذ حكمه (وَ لَوْ أَنَّ لِكُلِّ نَفْسٍ ظَلَمَتْ) فى حق الله او حق محمد عليه السلام و آل محمد عليه السلام (مَا فِى الْأَرْضِ لَا قُتِدَتْ بِهِ) عن نفسه من هول العذاب و شدته (وَ أَسْرُوا النَّدَامَةَ) كراهة شماتة الاعداء كما فى الخبر او خوف اطلاع ملائكة العذاب او اطلاع الله على ندامتهم الناشئة عن اعترافهم بالظلم فانهم يحلفون لله كما يحلفون لكم على انكار الظلم و الذنب.

(لَمَّا رَأَوْا الْعَذَابَ وَ قُضِيَ بَيْنَهُمْ) بين المؤمنين و المنافقين او بين الظَّالِمين و المظلومين (بِالْقِسْطِ) باعطاء كل ذى حقِّ حقّه و كل ذى عقوبه عقوبته (وَ هُمْ لَا يُظْلَمُونَ) بمنع الحقّ و عقوبة غير المستحقّ و بنقص

الحقّ و زيادة العقوبة.

(الَاِِنَّ لِلّٰهِ) مبدئاً و مرجعاً و ملكاً (مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَ
الْأَرْضِ) فيفعل ما يشاء بمن يشاء من غير مانع من حكمه و لا رادّ من فعله.
(الَاِِنَّ وَعْدَ اللّٰهِ) بالعذاب و الثّواب (حَقٌّ) لا خلف فيه من قبله
كما لا مانع له من غيره و لما كان الجملتان لتسجيل عقوبة المنافقين و كان
التأكيد بعد ذمهم مطلوباً اتى فى الجملتين باداة الاستفتاح و مؤكّدات الحكم
(و لَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ) ليس لهم صفة العلم.

فانّ العلم هو الادراك الذى يحرك صاحبه من السّفل الى العلو، و بعبارة
اخرى هو الادراك الذى يحصل لصاحبه حالكونه فى السّلوك الى الله و لا
محالة يشتدّ كلّ يوم و كلّ آن و يستلزم ذلك الادراك العمل بموجبه و حصول
علم آخر له بآخرته و يحصل له ازدياد علم بالله و قدرته و احاطته.

و هذا العلم غير حاصل لمن انكر الآخرة قالاً كاهل بعض المذاهب او
حالاً كما كثر المنتحلين للملل الحقّة فهم غير عالمين و ان كانوا عالمين بجميع
الفنون و الصناعات، و للغفلة عن حقيقة العلم سمى ادراكاتهم اشباه النّاس
علوماً؛ و فى الخبر قد سمّاه اشباه النّاس عالماً و قد حقّقنا ذلك فى أوّل البقرة
عند قوله: لبئس ما شرّوا به انفسهم لو كانوا يعلمون و فى الرّسالة
المسمّاة بـ (سعدت نامه) و على هذا فالتيقيد بالاكثير للاشعار بانّ اقلّهم ما
ابطلوا علمهم الفطرى الذى اعطاهم الله و بقى فيهم شىء منه محجوباً احتجاباً
عرضياً.

(هُوَ يُحْيِي وَ يُمِيتُ وَ اِلَيْهِ تُرْجَعُونَ) تأكيد لقوله انّ لله ما فى
السّموات و الارض و لذا لم يأت بالعاطف او جواب لسؤالٍ مقدّرٍ او حال و

الاحياء والامانة اشارة الى مالكيته والرجوع اليه اشارة الى مرجعيته.
 (يا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَ تَكُفُّكُمْ مَوْعِظَةٌ) دعوة من الشُّرور الى
 الخيرات (مِنْ رَبِّكُمْ وَ شِفَاءٌ لِّمَا فِي الصُّدُورِ) من وساوس الشَّيْطان و
 لَمَّاتِ النَّفْسِ واهويتها لمن استشفى به.

(وَ هُدًى وَ رَحْمَةً لِّلْمُؤْمِنِينَ) والمراد القرآن فانه موعظة و شفاء
 و هداية و رحمة اطلق الاولين لانَّ الموعظة عامَّة لمن اتَّعظ و من لم يتَّعظ و
 كذا الشِّفاء لكن لا ينتفع بهما إلَّا من اتَّعظ و استشفى، و قيِّد الثَّانِيَيْنِ
 لاختصاصهما بالمؤمنين و عدم تعلُّقهما بغيرهم و حقيقة الموعظة هي الرِّسالة و
 احكامها لتعلُّقها بالقوالب و الظواهر و عمومها لكلِّ الخلق.

و حقيقة الشِّفاء النُّبوة لتعلُّقها بالصِّدور و عمومها ايضاً و حقيقة الهدى و
 الرِّحمة الولاية لانَّ الرِّسالة و النُّبوة سبب لا يقاظ الخلق من الغفلة و تنبيههم
 على الحيرة و الظلاله ليس فيهما من حيث انفسهما هداية و لارحمة، و الولاية
 سبب لاراءة الطَّرِيق و ايصال الضَّالِّ المتحيِّر بعد تنبيهه بضلاله و تحيِّره الى
 الطَّرِيق، و بعد الوصول الى الطَّرِيق موجبة لنزول الرِّحمة آناً فآناً عليه.

ولما كان القرآن صورة لكلِّ صَحَّ جعل الاوصاف كلِّها اوصافاً له فصَحَّ
 التفسير بالقرآن، كما صَحَّ جعل الاوصاف لموصوفاتٍ متعدِّدةٍ كما ذكرنا و
 التفسير بها (قُلْ) تَبَجَّحاً و سروراً (بِفَضْلِ اللَّهِ وَ بَرَحْمَتِهِ) قد مرَّ مراراً
 انَّ فضل الله هو الرِّسالة و النُّبوة اللتان هما صورة الولاية و الرِّحمة هي
 الولاية.

ولما كان النُّبوة و الولاية من شُؤْنِ النَّبِيِّ ﷺ و الْوَلِيِّ ﷺ و متحدتان
 معهما صَحَّ تفسيرهما بمحمَّد ﷺ و عليٍّ ﷺ (فَبِذَلِكَ) الفاء للعطف و اسم

الإشارة إشارة الى المذكور من الفضل والرحمة ولما كان التبجح مقتضيا لتطويل ما يتبجح به وتكريره والمبالغة فيه اتى بالفاء العاطفة لما بعدها على مغاير الدالة على تعقيب ما بعدها لما قبلها بين المتحدين إشارة الى ان ما بعدها وان كان متحداً مع ما قبلها لكنه مغاير له باعتبار المبالغة والاشتداد فى الداعى للكلام.

وهو التبجح او الغرض المسوق له الكلام وهو ايضاً فرح المبشرين فكأنه عطف مغايراً بالذات ولذلك الاقتضاء كرر الجار.

(فَلْيَقْرَحُوا) هذه الفاء اما زائدة او بتوهم اما او بتقديره او عاطفة على محذوف مفسر بما بعدها وهو ابلغ كلام فى الدلالة على اشتداد تبجح المتكلم وعلى المبالغة فى المقصود (هُوَ) اى المذكور من الفضل والرحمة و اتى باسم الإشارة والضمير مفردين للإشارة الى اتحادهما حقيقة (خَيْرٌ مِّمَّا يَجْمَعُونَ) من صورة القرآن فانها مما يجمعونه بايديهم ثم يقولون هو من عند الله وما هو من عند الله لجمعهم اياها وتصرفهم فيها بأرائهم الفاسدة بخلاف الفضل والرحمة فانهما لا قدرة لهم على التصرف فيهما لانهما مما لا يمسّه الا المطهرون او مما يجمعون من حطام الدنيا.

(قُلْ أَرَأَيْتُمْ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ لَكُمْ مِنْ رِزْقٍ) ما استفهامية للتعجب إشارة الى شرافته وعظمته فى نفسه ومن حيث انتسابه الى الله و الى كثرته و توطئة لزم التصرف فيه بالاهواء و حينئذٍ فأرأيتم استفهام استخبار مستعمل بمعنى اخبرونى كسابقه او هو بمعنى أعلمتم والاستفهام للتعجب او للانكار او للتقرير.

وقوله الله اذن لكم يكون مستأنفاً أو لفظة ما شرطية وقوله: فجعلتم

جزاءه بتقدير قد على القول بلزوم قد فى الجزاء اذا كان ماضياً لفظاً ومعنى و
لذا دخل الفاء و أرايتم حينئذ بمعنى اخبرونى او للتعجب او للانكار
التوبيخى، و على التقادير فالفعل معلق عن جملة ما انزل الله او لفظة ما
موصولة مفعولاً أولاً لرايتم والمفعول الثانى محذوف اى كذلك او الله اذن
لكم والفعل معلق عنه و لفظة قل تأكيد للفظ قل الاول.

و المراد بانزال الرزق فى الرزق الصورى النبائى انزال اسبابه و فى
الرزق المعنوى الانسانى انزال حقيقته، فان رزق الانسان و هو العلوم و
الاخلاق الحسنة تنزل بحقائقها من سموات الارواح و لفظ لكم للاشعار بان
الغرض انتفاعكم و من الانتفاع يستنبط حليّة.

(فَجَعَلْتُمْ مِنْهُ حَرَاماً وَ حَلَالاً) بما استستم بجعلكم من حرمة بعض
الانعام مطلقاً و حرمة بعضها على بعض من افراد الانسان و حرمة شىء من
الحرث و غير ذلك و بما تقولتم من عند انفسكم من حرمة علم انتم جاهلوه
لكونكم اعداء لما تجهلون، كتحريم بعض المتشبهين بالفقهاء و منعه عن مثل
علم الكلام و الهيئة، و كمنع المتفلسفة عن الحكمة الحقيقية و العلوم الشرعية
ما سوى اصطلاحاتهم و اقيستهم المأخوذة من اسلافهم، و كتحريم المتصوفه
ما سوى مأخوذاتهم من اقرانهم، و اما العالم الحقيقى فانه لجامعيته لا يقول
بحرمة شىء من ذلك بل يقول بحليّة الجميع بشرط كون الأخذ على اتباع و
تقليد من الانبياء ﷺ و اوصيائهم و نوابهم و كان الأخذ باذن منهم.

فيقول: جملة العلوم اذا اخذت من أهلها و على وجهها فهى محللة و اذا
لم تؤخذ من أهلها او لا على وجهها فهى محرمة، و يقول الحلال ما احله الله و
الحرام ما حرّمه الله و المبيّن هو النبى ﷺ او من كان بلا واسطة او بواسطة،

فانّ الاذن و الاجازة كما يصحّ العمل يصحّ العلم و يجعل الظنّ قائماً مقام العلم بل اشرف منه كما مضى، و لذلك قال تعالى.

(قُلْ اللَّهُ أَذِنَ) بلا واسطةٍ او بواسطةٍ (لَكُمْ) فى التحليل و التّحريم باى نحوٍ شئتم او فى خصوص تحليل اشياء خاصّة و تحريم اشياء خاصّة و الاذن اعمّ من ان يكون بتكليم الله بلا واسطةٍ او بواسطةٍ الملك و حياً او تحديثاً او بواسطة خلفائه البشريّة.

(أَمْ عَلَى اللَّهِ تَفْتَرُونَ) فى ادّعاء الاذن او فى نسبة التّحليل و التّحريم الى الله، و لما كان الحلال ما احله الله و الحرام ما حرّمه الله لا غير فمن قال بالتحليل و التّحريم باذن الله فحلاله حلال الله و حرامه حرام الله، و من لم يقل باذن الله فتحليله و تحريمه افتراء على الله سواء ادّعى الاذن فى ذلك و قال برأيه او ادّعى نسبة ذلك الى الله و ادّعى أنّه مبين لحكم الله او لم يدّع شيئاً من ذلك.

لأنّه قال فيما هو مختصّ بالله و القول فيما هو مختصّ بالله لا يكون الا من ادّعاء الاذن فيه او ادّعاء نسبته اليه تعالى و أنّه مبينه فالمنفصلة حقيقة، فاذا كان عدم الاذن معلوماً فالافتراء محقق و لذا عقّبه بتهديد المفتريين، فمن ادّعى تبليغ الاحكام القالبية كما هو شأن علماء الشريعة رضوان الله عليهم او تبليغ الاحكام القلبية كما هو شأن علماء الطريفة رضوان الله عليهم و لم يكن مأذوناً من الله بواسطة خلفائه كان مفترياً و مصداقاً لقوله تعالى: و لو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين.

و لذا كانت سلسلة الاجازة منضبطة متّصلة من لدن آدم عليه السلام الى الخاتم عليه السلام و بعده الى زماننا هذا بين الفقهاء رضوان الله عليهم و مشايخ

الصَّوْفِيَّة.

(وَمَا ظَنُّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ)

ظرف مستقرّ حال من لفظة ما فأنّه مفعول للظنّ معنًى و فى معنى الحدث، و امّا تعلّقه يفيد خلاف المقصود لانّ المقصود تهديدهم على اعتقادهم الحاصل المستتبع لاعمال منافية لا اعتقاد الجزاء يوم القيامة، و تعلّقه بيفترون ايضاً مفسد للمعنى والمعنى، اى جزاءٍ مظنون الذين يفترون على الله حالكونه ثابتاً يوم القيامة؟ او ظرف لغو بتقدير فى او اللّام و متعلّق بالظنّ او بيفترون و المعنى، اى شىء ظنّ الذين يفترون فى حقّ يوم القيامة او ليوم القيامة؟ و قرء ظنّ بلفظ الماضى و هذه الكلمة فى المبالغة و التشديد فى التهديد صارت كالمثل فى العرب و العجم.

و لما بالغ فى التهديد فى المتصرّفين بأرائهم فى احكام الله و قل من ينفكّ عن التصرّف فى احكام الله قالاً او حالاً فى الصّغير او فى الكبير و صار المقام قريباً من مقام اليأس و المطلوب مزج الخوف مع الرّجاء حتّى لا يترك العاصى الاستغفار و لا يغترّ الرّاجى.

فرض سؤالاً عن فضله تعالى و رحمته فأجاب بقوله (إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَهُمْ لَا يَشْكُرُونَ) ما يتفضّل به عليهم و بعضهم يكفرون و الاقلّ منهم يشكرون (وَمَا تَكُونُ فِي شَأْنٍ الشَّانِ عبارة عن مراتب الانسان و مقاماته الحاصلة فى الكامل و المكمونة فى النّاقص و الاحوال الطّارئة له بحسب مقاماته (وَمَا تَتْلُوا مِنْهُ) من الكتاب او من الشّأن او من الله (مِنْ قُرْآنٍ) تخصيص الخطاب فى هاتين الفقرتين به ﷺ لاختصاص تلاوة القرآن من الله او من الشّأن و اختصاص

ابتداء التلاوة من الكتاب واختصاص الاستشعار بالشؤون والمراتب به بخلاف العمل.

(وَلَا تَعْمَلُونَ مِنْ عَمَلٍ) تشريك للخطاب او صرف للخطاب عنه
 عَلَيْهِمُ السَّلَامُ لانّ شهود اعماله الجليلة مستفاد من شهود شؤنه الخفية (إِلَّا كُنَّا
 عَلَيْكُمْ شُهُودًا إِذْ تُفِيضُونَ) تخوضون (فِيهِ وَمَا يَعْزُبُ) وما يفقد
 (عَنْ رَبِّكَ) عن تصرفه او عن علمه او عن ذاته (مِنْ) ذات (مِثْقَالِ
 ذَرَّةٍ) على الاولين او من عالم مثقال ذرة على الاخير.

والذرة النملة الصغيرة ومائة منها زنة حبة من الشعير (فِي الْأَرْضِ)
 تقديم الارض لكونها اهم في مقام بيان سعة علمه لان الارض ابعد الاشياء
 منه وما فيها اخفى الاشياء لان كلاً منها في الغيبة بالنسبة الى غيره بخلاف
 السماء والسموات سواء اريد بها عالم الطبع او سماوات الارواح.

(وَلَا فِي السَّمَاءِ وَلَا أَصْغَرَ مِنْ ذَلِكَ وَلَا أَكْبَرَ) لما كان
 المقام للمبالغة في سعة علمه كان التأكيد والتكرير مطلوباً ولذا كد مثقال ذرة
 فانه صار كالمثل اذا وقع بعد النفي في المبالغة في الشمول ولا اصغر مع ما
 بعده جملة معطوفة على جملة ما يعزب ولا لنفي الجنس مركبة مع اسمها و
 (إِلَّا فِي كِتَابٍ مُبِينٍ) خبرها ومن قرأ بالرفع فلا عاملة عمل ليس او ملغاة
 عن العمل بالتكرير.

ويحتمل العطف على لفظ مثقال على قراءة الفتح وعلى محلة على
 قراءة الرفع وحينئذ يكون الاستثناء منقطعاً.

(إِلَّا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ) جواب لما ان يسأل عنه من انه هل يبقى احد
 بلا خطر (لَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ) قد مضى بيان الخوف و

الحزن و وجه انتفائهما عن الاولياء و وجه اختلاف المتعاطفين فى طريق التَّأدية.

(الَّذِينَ آمَنُوا) بالبيعة الخاصة و قبول الدَّعوة الباطنة و الدَّخول فى امر الائمة و دخول الايمان فى قلوبهم لا من قبل الدَّعوة الظَّاهرة و بايع بالبيعة العامة النَّبوِّية و دخل فى الاسلام من دون الدَّخول فى الايمان.

(وَكَانُوا يَتَّقُونَ) غير الاسلوب للاشارة الى ان الايمان امر يحصل بمحض البيعة الولوية و اما التَّقوى الخاصة فهى لابد منها الى تمام مراتب الفناء و الحشر الى الرَّحمن بحيث تصير للمؤمن كالسَّجِّية و الموصول اما صفة بيانية لاولياء الله و لذا اخره عن الخبر او خبر لمبتدئ محذوف او منصوب بفعل محذوف او مبتدئ خبره (لَهُمُ الْبُشْرَىٰ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ فِي الْآخِرَةِ) اعلم، ان الولي يطلق على معانٍ منها المحبَّ و الصَّدِيق و القريب بمعنى ذى القرابة و القريب ضدَّ البعيد و منها النَّصير و الولي فى التَّصَرُّف بمعنى الاولى بالتَّصَرُّف و السُّلطان و المالك، و ولي الله قد يطلق و يراد به من قبل الدَّعوة الباطنة و دخل الايمان فى قلبه بالبيعة الخاصة الولوية باعتبار الصَّنْف الاول من معانيه، و قد يطلق و يراد به الولي من الله باعتبار الصَّنْف الثانى من معانيه و الاولياء بالاطلاق الثانى هم الانبياء و اوصياؤهم الكاملون المكملون، و بالاطلاق الاول شيعتهم و اتباعهم الذين قبلوا ولايتهم.

ولهم مراتب من اول دخولهم فى الايمان و تدرَّجهم فى مدارج التَّقوى و الايقان الى ان انتهوا فى التَّقوى الى فنائهم من ذواتهم بحيث تحقَّقوا فى المحبَّة و كانوا لا فرق بينهم و بين حبيبهم و كلَّما ازداد مراتب تقواهم و محبَّتهم كان اطلاق الاولياء عليهم اولى.

ولذلك اختلف الاخبار فى تفسير اولياء الله وكذا فى تفسير بشرى لهم فى الدنيا بانها الرؤيا الحسنة التى يراها المؤمن او يراها غيره له وبأنها تحديث الملائكة مطلقاً او تبشيرهم عند الموت او تبشير محمد ﷺ وعلى ﷺ لهم عند الموت (لَا تَبْدِيلَ لِكَلِمَاتِ اللَّهِ) تأكيد لتحقيق البشرى لهم (ذَلِكَ هُوَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ) اى كونهم مبشرين مع عدم تبذله (وَلَا يَحْزَنُكَ قَوْلُهُمْ) فيك وفى اتباعك وهو عطف على مقدر تقديره اذا كان الاولياء ﷺ يعنى انت و اتباعك حالهم هكذا فلا تبال بالمكذبين ولا يحزنك قولهم.

(إِنَّ الْعِزَّةَ لِلَّهِ جَمِيعاً) تعليل للنهى (هُوَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ) جواب سؤال كآته قيل: هل يسمع اقوالهم ويعلم احوالهم؟ فأجاب بالحصص (أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَنْ فِي السَّمَاوَاتِ وَمَنْ فِي الْأَرْضِ) تأكيد لعزته ولذا لم يأت بالعاطف واكده وتمهيد بمنزلة التعليل لقوله.

(وَمَا يَتَّبِعُ الَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ شُرَكَاءَ إِنْ يَتَّبِعُونَ) تأكيد للاول على ان يكون مانافية وقوله (أَلَا الظَّنُّ) استثناء من ما يتبع او قوله ان يتبعون مستأنف والاستثناء منه وما فى ما يتبع استفهامية او موصولة معطوفة على من فى السماوات او مانافية او المفعول محذوف اى ما يتبعون حجة وبرهاناً.

(وَأِنْ هُمْ إِلَّا يَخِرُّ صُورَ) يكذبون او يقولون بالظنّ وعليه فالاول لبيان ان فعلهم عن الظنّ والثانى لبيان ان قولهم عن الظنّ وقد مضى ان ادراك النفس للاشياء يسمى ظناً سواء كان شهوداً او يقيناً او ظناً لكون معلوما مغاير

لادراكها كالظنّ، فأنّه مغاير للمظنون على أنّها لكونها سفليّة ادراكها للأشياء يكون على غير وجهها وعلى غير ما هي عليه، فادراكها أمّا مخالف لما هو واقعها عند النفوس فهو خرس وكذب او موافق لما هو واقعها عندها لكن لا على وجهها وعلى ما هي عليه فهو ظنّ لأنّ شأنه ان لا يكون ادراكاً محاطاً للمدرك على ما هو عليه.

(هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ) لانتفاعكم (الَّيْلَ لِتَسْكُنُوا) عن متاع النهار وكذا طلب المعاش (فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا) لتطلبوا اسباب معيشتكم وحقّ العبارة ان يقول والنهار لتطلبوا فيه معاشكم بذكر ما هو غاية له مطابقاً لذكر غاية الليل.

لكنّه اكتفى عن ذكر الغاية بذكر سببها افادة لها مع سببها وغير الاسلوب اشعاراً بسببيّة النهار للابصار، لأنّه اسنده الى النهار بطريق المجاز العقلي فأفاد الغاية وسببها وسبب سببها باوجز لفظ وهو مبصراً.

و تقديم الليل مع كون النهار اشرف من وجوه عديدة لكونه عدمياً مقدّماً بالطّبع على الوجوديّ الحادث ولكونه بحسب التأويل مقدّماً بالزمان وبالطّبع في سلسلة الصّعود التي هي من مراتب وجود الانسان.

ولأنّ المقام مقام تعداد النعم والاهتمام بالليل في عدّة من النعم اكثر لأنّهم يعدّونه زوال النعمة وبعد ما أسلفنا لك لا يعضل عليك تعميم الليل والنهار.

(إِنَّ فِي ذَلِكَ لَآيَاتٍ) عظيمة حيث انّ مواليد عالم الطّبع موقوفة عليهما وعلى اختلافهما بالزيادة والنقيصة والبرودة والحرارة والظلمة والاستنارة ففي خلقهما للمتدبّر آيات كثيرة دالة على كمال قدرة الصّانع وعلمه

وحكمته وفضله ورحمته (لِقَوْمٍ يَسْمَعُونَ) ينقادون فانه يكفى فى ادراك آياتهما الانقياد للنبي ﷺ او الامام ﷺ و ان لم يحصل بعد للمنفاد قلب او عقل.

واستعمال السَّماع والاستماع فى الانقياد كثير (قَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا) بعد ما ذكر سعة ملكه و ان الكل مملوكون له و ان الليل والنهار الذين هما عمدة اسباب دوران العالم و تعيش ما فيه مجعولان له غير قديمين.

كما يقوله الدهريّة والطبيعيّة و غير مجعولين لغيره ذكر قولهم الناسى من غاية حمقهم، من ان الله اتخذ لنفسه ولداً تسفيها لرأيهم حيث ان اتّخاذ الولد بنحو التوالد كما زعموه لا يكون الا من المحتاج المحاط بالزمان و المكان و هو تعالى فوقهما وجاعلهما (سُبْحَانَهُ هُوَ الْغَنِيُّ) تعليل لنفى الولد و لانكار قولهم المستفاد من التسبيح (لَهُ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ) تعليل للغنى.

(إِنْ عِنْدَكُمْ مِنْ سُلْطَانٍ بِهَذَا) ما عندكم حجة مع هذا القول او ملصق بهذا القول بعد ما ردّ قولهم بعدم جواز الولد له سبحانه ردّه بعدم الحجة لهم اشعاراً بلزوم امرين فى صحّة القول بشىءٍ احدهما امكان ذلك الشىء فى نفسه والثانى وجود حجة للقائل على قوله و بانتفاء كل من الامرين يكون ذلك القول كذباً.

ولذا وبّخهم على محض قولهم من غير علم و حجة من دون التّعريض لعدم جواز هذا القول على الله بقوله (أَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ قُلْ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ) قولاً مخالفاً للواقع او قولاً بلا حجة سواء كان مخالفاً ام موافقاً (لَا يُفْلِحُونَ) لان الافتراء لا يكون

أَلَّا عَنْ حُكُومَةِ النَّفْسِ وَالشَّيْطَانِ وَمَحْكُومِهِمَا مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ مَحْكُومُهُمَا لَا سَبِيلَ لِلنَّجَاةِ لَهُ غَايَةٌ مَا يَتَرْتَّبُ عَلَى مَحْكُومِيَّتِهِ وَافْتِرَائِهِ أَنَّهُ يَتَمَتَّعُ فِي الدُّنْيَا بِمَازِيَّتِهِ النَّفْسِ وَالشَّيْطَانِ لَهُ وَلِذَلِكَ قَالَ ذَلِكَ الْاِفْتِرَاءُ (مَتَاعٌ) أَيْ سَبَبُ تَمَتُّعٍ (فِي الدُّنْيَا ثُمَّ إِلَيْنَا مَرْجِعُهُمْ) تَمْهِيدٌ لِلتَّهْدِيدِ (ثُمَّ نَذِيقُهُمُ الْعَذَابَ الشَّدِيدَ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ وَ أَتْلُ عَلَيْهِمْ) تَذْكِيراً وَ تَهْدِيداً لَهُمْ وَ تَسْلِيَةً لِنَفْسِكَ فِي تَكْذِيبِهِمْ.

(نَبَا نُوحٍ إِذْ قَالَ لِقَوْمِهِ يَا قَوْمِ إِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ مَقَامِي) بِمَعْنَى الْإِقَامَةِ أَوْ الْقِيَامِ أَوْ مَكَانِ الْقِيَامِ (وَ تَذْكِيرِي بِآيَاتِ اللَّهِ) وَ الْمَقْصُودُ أَنَّهُ إِنْ كَانَ كَبُرَ عَلَيْكُمْ كُنِي فِيكُمْ بِالذَّعْوَةِ فَتَرِيدُونَ أَجْلَائِي أَوْ دَفَعِي عَنِ الذَّعْوَةِ أَوْ أَهْلَاكِ.

(فَعَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْتُ فَأَجْمِعُوا أَمْرَكُمْ) أَجْمَعْتَ الْأَمْرَ وَ عَلَيْهِ وَ جَمَعْتَ عَلَيْهِ عَزَمْتَ كَأَنَّ الْأَمْرَ قَبْلَ الْعَزْمِ كَانَ مَتَفَرِّقاً وَ بِالْعَزْمِ تَجْمَعُهُ وَ قَرَأَ فَاجْمَعُوا مِنَ الثَّلَاثِ الْمَجْرُودِ (وَ شُرَكَاءُكُمْ) قَرَأَ بِالظَّمِّ عَطْفاً عَلَى ضَمِيرِ الْفَاعِلِ وَ قَرِئَ بِالنَّصْبِ عَطْفاً عَلَى أَمْرِكُمْ بِلِحَازِ أَصْلِ مَعْنَى الْجَمْعِ أَوْ مَفْعُولاً مَعَهُ أَوْ مَفْعُولاً لِمَحْذُوفٍ تَقْدِيرُهُ وَ ادْعُوا شُرَكَاءَكُمْ وَ تَحْدَى مَعَهُمْ اسْتَظْهَاراً بِاللَّهِ وَاطْمِينَاناً بِنَصْرَتِهِ.

(ثُمَّ لَا يَكُنْ أَمْرُكُمْ عَلَيْكُمْ غُمَّةً) يَعْنِي تَدَبَّرُوا غَايَةَ التَّدَبُّرِ فِي أَجْمَاعِ الْأُمُورِ حَتَّى لَا يَبْقَى ضَرَرُهُ وَ نَفْعُهُ مُسْتَوِراً عَلَيْكُمْ أَوْ لَا يَصِيرُ عَاقِبَتُهُ وَ بِالْأَوَّلِ غُمَّةً لَكُمْ (ثُمَّ أَقْضُوا) أَقْضُوا الْأُمُورَ الْمَعْزُومَ عَلَيْهِ (إِلَى) لَا تُنْظَرُونَ فَإِنْ تَوَلَّيْتُمْ) بِتَضَرُّرِكُمْ بِدُنْيَاكُمْ (فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرٍ) يَعْنِي إِنْ تَوَلَّيْتُمْ لِكُذْبِي وَ افْتِرَائِي فَقَدْ تَحَدَّيْتُ فِي غَايَةِ الْاطْمِينَانِ وَ الْكَاذِبِ لَا يَتَحَدَّى كَذَلِكَ وَ

ان تَوَلَّيْتُمْ لَتَضُرَّرْكُمْ بَدْنِيَاكُمْ فَمَا سَأَلْتُكُمْ مِنْ أَجْرِ فَلَا وَجْهَ لَتَوَلَّيْكُمْ لَا مِنْ جِهَةِ الدُّنْيَا وَلَا مِنْ جِهَةِ الْآخِرَةِ (إِنْ أَجْرِي إِلَّا عَلَى اللَّهِ وَ أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُسْلِمِينَ) المتقادين لحكمه (فَكَذَّبُوهُ) بعد اتمام الحجّة كما كَذَّبُوهُ فِي أَوَّلِ الدَّعْوَةِ.

(فَنَجَّيْنَاهُ وَمَنْ مَعَهُ فِي الْفُلْكِ) مَنْ أَذَى قَوْمِهِ أَوْ مِنَ الْغَرَقِ (وَجَعَلْنَاهُمْ خَلَائِفَ) فِي الْأَرْضِ لِنَفْسِي أَوِّ لِلْهَالِكِينَ.
(وَأَغْرَقْنَا الَّذِينَ كَذَّبُوا بِآيَاتِنَا فَانْظُرْ) حَتَّى تَتَسَلَّى وَتَطْمَئِنَّ
بِنَصْرَتِنَا (كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُذْرِبِينَ ثُمَّ بَعَثْنَا) عَظْفَ بَاعْتِبَارِ الْمَعْنَى وَ
مِفَادِ الْمَحْكِيِّ كَأَنَّهُ قَالَ: بَعَثْنَا نَوْحًا إِلَى قَوْمِهِ ثُمَّ بَعَثْنَا (مِنْ بَعْدِهِ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءَهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ) الْمَعْجَزَاتِ الدَّلَالَتِ عَلَى صِدْقِهِمْ أَوْ أَحْكَامِ
النُّبُوَّةِ الْمُتَعَلِّقَةِ بِالْقَالِبِ دُونَ الْقَلْبِ فَانَّهَا تَسْمَى بِالْبَيِّنَاتِ كَمَا أَنَّ أَحْكَامَ الْقَلْبِ
تَسْمَى بِالزُّبُرِ.

(فَمَا كَانُوا) ثَابِتِينَ (لِيُؤْمِنُوا) يَعْنِي مَا كَانَ فِي سَجِيَّتِهِمْ قُوَّةَ الْإِيمَانِ
فَكَيْفَ بِفَعْلِيَّتِهِ (بِمَا كَذَّبُوا بِهِ) بِالرَّسَالَةِ الَّتِي كَذَّبُوهَا (مِنْ قَبْلُ) أَيْ مِنْ
قَبْلِ أَنْ يَبْلُغُوا أَوْ أَنْ الرَّشْدَ وَجَوَازَ وَصُولِ دَعْوَةِ الرِّسَالَةِ إِلَيْهِمْ.

أَوْ مِنْ قَبْلِ هَذَا الْعَالَمِ فِي عَالَمِ الذَّرِّ، أَوْ مِنْ قَبْلِ زَمَانِهِمْ بِاعْتِبَارِ تَكْذِيبِ
أَسْلَافِهِمْ لِلرُّسُلِ (كَذَلِكَ) الطَّبَعُ الَّذِي طَبَعْنَاهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ (نَطْبَعُ عَلَى قُلُوبِ الْمُعْتَدِينَ) تَهْدِيدٌ لِمَكْذِبِي قَوْمِهِ ﷺ.

(ثُمَّ بَعَثْنَا مِنْ بَعْدِهِمْ مُوسَى وَهَارُونَ إِلَى فِرْعَوْنَ وَمَلَئِهِ بِآيَاتِنَا) التَّسْعِ (فَاسْتَكْبَرُوا وَكَانُوا قَوْمًا مُجْرِمِينَ فَلَمَّا جَاءَهُمُ الْحَقُّ) تَفْصِيلٌ لِأَجْمَالِ اسْتِكْبَارِهِمْ وَلِذَلِكَ عَظْفٌ بِالْفَاءِ (مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا

إِنَّ هَذَا لَسِحْرٌ مُبِينٌ قَالَ مُوسَى اتَّقُوا لِحَقِّ لِمَا جَاءَكُمْ) أَنَّهُ سِحْرٌ بِحَذْفِ الْمَفْعُولِ أَوْ اتَّعْيُونَ الْحَقَّ وَالِاسْتِفْهَامَ لِلانْكَارِ (أَسِحْرٌ هَذَا) انْكَارٌ لَكُونَهُ سِحْرًا (وَلَا يُفْلَحُ السَّاحِرُونَ) حَالٌ عَلَى جَوَازِ الْوَاوِ فِي الْحَالِ الْمَبْدُوءَةِ بِالْمُضَارِعِ الْمَنْفِيِّ بِلَا، أَوْ بِتَقْدِيرِ مَبْتَدَأٍ.

(قَالُوا أَجِئْتَنَا لِنَلْفِتْنَا) لَتَصْرِفَنَا (عَمَّا وَجَدْنَا عَلَيْهِ آبَاءَنَا وَتَكُونَ لَكُمَا الْكِبْرِيَاءُ فِي الْأَرْضِ) أَيْ السَّلْطَنَةُ فِي أَرْضِ مِصْرَ (وَمَا نَحْنُ لَكُمَا بِمُؤْمِنِينَ) تَصْرِيحٌ بِمَا اشْعَرُوا بِهِ فِي ضَمَنِ انْكَارِ صَرْفِهِمْ وَكِبْرِيَاءَهُمَا مِنْ عَدَمِ انْقِيَادِهِمَا لِهِمَا.

(وَقَالَ فِرْعَوْنُ أَتُتُونِي بِكُلِّ سَاحِرٍ عَلِيمٍ) مَاهِرٍ (فَلَمَّا جَاءَ السَّحَرَةُ) وَأَمْرَهُمْ فِرْعَوْنَ بِاتِّبَانِ السَّحَرِ وَدَبْرُوا مَا دَبَّرُوا وَتَهَيَّؤُوا الْمَعَارِضَةَ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ.

(قَالَ لَهُمْ مُوسَى) بَعْدَ مَا خَيَّرَهُ وَاخْتَارَ مُوسَى تَقْدِيمَهُمْ (الْقُوا مَا أَنْتُمْ مُلْقُونَ فَلَمَّا الْقُوا قَالَ مُوسَى مَا جِئْتُمْ بِهِ السَّحْرُ) مَا مَبْتَدَأُ وَجِئْتُمْ بِهِ صِلَتُهُ وَالسَّحَرُ خَبَرُهُ، وَقَرِئَ السَّحَرُ بِهَمْزَةِ الِاسْتِفْهَامِ وَحِينَئِذٍ يَكُونُ مَا اسْتِفْهَامِيَّةً وَجِئْتُمْ بِهِ خَبَرُهُ وَالسَّحَرُ بَدَلُهُ وَالْمَعْنَى عَلَى الْأَوَّلِ مَا جِئْتُ بِهِ إِلَهِيَّ وَ مَا جِئْتُمْ بِهِ بَشَرِيَّ مَبْنِيَّ عَلَى الْأَعْمَالِ الدَّقِيقَةِ الْخَفِيَّةِ أَوْ شَيْطَانِيَّ مَبْنِيَّ عَلَى تَمْزِيجِ الْقَوَى الْأَرْضِيَّةِ مَعَ الْأَرْوَاحِ السَّفَلِيَّةِ.

(إِنَّ اللَّهَ سَيُبْطِلُهُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُضِلُّ عَمَلًا الْمُفْسِدِينَ وَيُحَقِّقُ اللَّهُ الْحَقَّ بِكَلِمَاتِهِ) التَّكْوِينِيَّةُ مِنَ الْآيَاتِ وَالْمُعْجَزَاتِ وَلَا سِيَّمَا الْكَلِمَاتِ الثَّامَاتِ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ وَالْأَوْصِيَاءِ.

(وَلَوْ كَرِهَ الْمُجْرِمُونَ فَمَا أَمَّنَ لِمُوسَى إِلَّا ذُرِّيَّةٌ مِنْ قَوْمِهِ)

اى جمع قليل من شبّان قوم موسى لقلّة مبالاتهم بتهديد فرعون او من قوم فرعون بمقتضى شبابهم حالكون هؤلاء الشّبّان مع جرأتهم و عدم مبالاتهم مشتملين (عَلَى خَوْفٍ مِنْ فِرْعَوْنَ وَ مَلَأْتَهُمْ أَنْ يُفْتَنَهُمْ) يعذبهم بالبلايا بدل من فرعون و ملائهم او مفعول الخوف او بتقدير لام التعليل و جمع الضمير فى ملائهم امّا لتعظيم فرعون او لانّ المراد من فرعون هو و خواصّه فانه كثيرًا ما يطلق اسم الرّئيس و يراد به الرّئيس و اتباعه.

او باعتبار رجوعه الى الذّريّة سواء فسّر بذريّة من قوم موسى ﷺ او من قوم فرعون و على هذا يجوز ان يكون مفعول يفتنهم هو الملاء و على غير هذا الوجه فافراد الضمير فى يفتنهم للاشعار بانّ الخوف من ملاءه كان بسببه و انّ الملاء كانوا لاحكم لهم بالاستقلال.

(وَ اِنَّ فِرْعَوْنَ لَعَالٍ فِي الْاَرْضِ) لظاهر غالب عطف باعتبار المعنى كأنّه قال انه ليفتنهم و أنّه لعالٍ او حال و وضع الظاهر موضع المضمّر للاشعار بعلّة العلوّ لانّ اسم فرعون كان من القاب ملك مصر (وَ اِنَّهُ لَمِنَ الْمُسْرِفِينَ) اكتفى بالضمير لانّ الاسراف لا يتوقّف على السّلطنة و المراد الاسراف فى تعذيب قوم موسى ﷺ. (وَ قَالَ مُوسَى) بعد ما رأى تعذيب فرعون لمن آمن به و اضطرابهم من خوفه تسليّة لهم و تقوية لقلوبهم بالتوكّل على القادر القوى (يَا قَوْمِ اِنْ كُنْتُمْ اٰمَنْتُمْ بِاللّٰهِ) اتى باداة الشكّ اشعاراً بانّ الخوف و الاضطراب يورث الشكّ فى الايمان او اداة الشكّ للتّهيج.

(فَعَلَيْهِ تَوَكَّلُوا) لانّ الايمان يقتضى معرفته بانه عليم بصير قادر رحيم بالمؤمنين و ذلك يقتضى التوكّل (اِنْ كُنْتُمْ مُسْلِمِينَ) منقادين جزاؤه محذوف بقرينة السابق و التّقدير ان كنتم منقادين فان كنتم مؤمنين

بالبيعة العامة او الخاصة فعليه توكلوا يعنى ان التوكل يقتضى امرين الانقياد و الايمان بالبيعة العامة النبوية او بالبيعة الخاصة الولوية.

(فَقَالُوا) اجابة له (عَلَى اللَّهِ تَوَكَّلْنَا) متضرعين قائلين (رَبَّنَا لَا تَجْعَلْنَا فِتْنَةً) سبب فتنة و شقاء (لِلْقَوْمِ الظَّالِمِينَ) بان يبلغوا باستعبادنا و تعذيبنا غاية الغرور و الشقاء يعنى لو اردت بلوغهم غاية الشقاء فاجعل سببه غير عذابنا، او المراد لا تجعلنا محلاً لفتنتهم و عذابهم لنا.

(وَ نَجِّنَا بِرَحْمَتِكَ مِنَ الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ) وضع الظاهر موضع المضمّر للاشعار بذمهم بجمعهم بين الكفر و الظلم.

(وَ أَوْحَيْنَا إِلَىٰ مُوسَىٰ وَ أَخِيهِ أَنْ تَبَوَّءَا لِقَوْمِكُمَا) ان اتخذا لهم (بِمَصْرَ بَيْوتاً) مَبُوءً و مرجعاً يرجعون وقت العبادة اليها (وَ اجْعَلُوا بُيُوتَكُمْ) المبنية للعبادة (قِبْلَةً) تتوجهون اليها وقت العبادة باقامة عبادتكم فيها او بتوجهكم وقت عبادتكم نحوها.

(وَ أَقِيمُوا الصَّلَاةَ) فيها او اليها، و فى الاخبار ما يشعر بان البيوت المأمور باتخاذها كانت مساجدهم و كانوا يجتمعون وقت العبادة اليها (وَ بَشِّرِ الْمُؤْمِنِينَ) باجابة دعوتهم و نجاتهم و وراثتهم لملك مصر فى الدنيا و الجنة فى الآخرة.

فى الخبر: ان رسول الله ﷺ خطب الناس فقال ايها الناس ان الله عزوجل امر موسى عليه السلام و هارون عليه السلام ان يبنيا لقومهما بمصر بيوتاً و امرهما ان لا يبيت فى مسجد هما جنب و لا يقرب فيها النساء الا هارون و ذريته، و ان علياً عليه السلام منى بمنزلة هارون من موسى فلا يحل لاحد ان يقرب النساء فى مسجدى و لا يبيت فيه جنباً الا على عليه السلام و ذريته فمن ساءه ذلك.

فهيها، وضرب بيده نحو الشام (وَقَالَ مُوسَىٰ) متبتلاً الى الله داعياً على فرعون وقومه (رَبَّنَا إِنَّكَ آتَيْتَ فِرْعَوْنَ وَمَلَأَهُ زِينَةً) من الحلي والملابس والمساكين واثاثها والمراكب (وَأَمْوَالاً) من الذهب والفضة والضياع والخيول والبغال والغنم والجمال (فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا رَبَّنَا) تكرار النداء لاقتضاء التضرع وحالة الدعاء والمحبة ذلك (لِيُضِلُّوا) الناس (عَنْ سَبِيلِكَ) بطموح نظرهم الى الاعراض الفانية واتباع من وجدوها في يده (رَبَّنَا أَطْمَسْ عَلَىٰ أَمْوَالِهِمْ) حتى لا يفتن الناس بهالهم والطمس المحق والافناء اصلاً (وَأَشَدُّ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ) اوثق حبال القساوة على قلوبهم (فَلَا يُؤْمِنُوا حَتَّىٰ يَرَوْا الْعَذَابَ الْأَلِيمَ) عند الاحتضار ولا يؤمنوا مجزوم بلا او منصوب بان مقدرة دعاء عليهم بشد القلوب وعدم الايمان بعد ما علم انهم لا خير فيهم ويؤس من ايمانهم.

(قَالَ قَدْ أُجِيبَتْ دَعْوَتُكُمَا) ورد انه كان بين دعائه عليه السلام ووعد اجابته وبين اخذ فرعون وقومه اربعون سنة (فَاسْتَقِيمَا) فيما انتما عليه من الدعوة ولا تضطربا بتأخير الوعد كالجهلة، والاستقامة في الامر عبارة عن التمكن فيه بحيث لا يخرج منه مخرج (وَلَا تَتَّبِعَانِ سَبِيلَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ) سبيل الجهلة من عدم الثبات على امر (وَجَاوَزْنَا بِبَنِي إِسْرَائِيلَ الْبَحْرَ فَأَتْبَعَهُمْ) اتبع بمعنى تبع او بمعنى جعل غيره تابعا اى تبعهم او اخرج الناس في عقبهم (فِرْعَوْنَ وَجُنُودَهُ بُغْيَاءً وَعَدُوا) بغى عليه بغياً عدا وظلم وعدل عن الحق واستطال وكذب، وفي مشيه اختال. و عدا ضد احب و عدا عليه ظلمه والاولى ان يكون الاول بمعنى

الاستطالة والثاني بمعنى الظلم وتقدير الكلام اتبعهم فرعون اتباع بغى او بغوا بغياً او باغين وعادين او للبغى والعدو (حَتَّى إِذَا أَدْرَكَهُ الْغَرَقُ قَالَ أَمُنْتُ أَنَّهُ) قرئ بفتح الهمزة بتقدير الباء او اللام و قرئ بكسر الهمزة على الاستيناف.

(لَا إِلَهَ إِلَّا الَّذِي أَمَنْتَ بِهِ بَنُو إِسْرَائِيلَ وَأَنَا مِنَ الْمُسْلِمِينَ) اطلب فى الكلام حرصاً على القبول و اظهاراً لشدة الالتجاء حين الاضرار (الآن) ف قيل له: الآن آمنْتَ وقد اضطرت و القائل كان جبرئيل. (وَقَدْ عَصَيْتَ قَبْلُ) حين الاختيار (وَكُنْتَ مِنَ الْمُفْسِدِينَ) فاليوم نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ) من الماء لا بروحك من العذاب يعنى نخرجك ببदनك من غير روح على نجوة من الارض ليشاهدوك و يروا ذلك (لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ) من القبطى الباقي بعدك او السبطين الذى عظم شأنك فى نظره و شك فى انك عظيم من عظماء الخلق على (أَيَّةً) كذبك و ذلك و كمال قدرتنا و حكمتنا اذا رأوا اننا اخذناك من حيث لم يكونوا يجتسبون لان القبطى و بعض السبطين يظنون ان له عظماً و شرافةً و انه لا يفعل به ما ينقص شأنه بل لا يموت.

(وَإِنَّ كَثِيرًا مِنَ النَّاسِ عَنْ آيَاتِنَا لَغَافِلُونَ) اى فانما مظهرون للآيات و ان كثيراً فهو عطف على محذوف او عطف بلحاظ المعنى او استيناف شبيهة بالعطف.

(وَلَقَدْ بَوَّأْنَا بَنِي إِسْرَائِيلَ مَبُوءًا صِدْقٍ) محل صدق او هو مصدر ميمى و المراد بمحل الصدق منزل لا يتأتى فيه الا الصدق كالقلب و الصدر المنشرح بالاسلام المتعلق بالقلب، و محل لا ينبغي ان يتأتى فيه الا

الصَّدَق كَمَحَلٍّ يَكُونُ مَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ أَهْلُهُ مَوْجُوداً سَهْلَ الْوُصُولِ مِنْ غَيْرِ مَزَاحِمَةٍ أَحَدٍ، فَلَا يَكُونُ فِيهِ عَدَاوَةٌ وَحَقْدٌ وَحَسَدٌ وَتَدَافُعٌ وَبُخْلٌ، وَإِذَا لَمْ يَكُنْ فِيهِ هَذِهِ لَمْ يَكُنْ فِيهِ كَذِبٌ لَا يَرِاثُ هَذِهِ الْمَذْكُورَاتِ الْكَذِبُ إِذَا لَمْ يَكُنْ كَذِبٌ لَمْ يَكُنْ إِلَّا الصَّدَق.

وَالْمُرَادُ بِمَبْنِئِهِ الصَّدَقُ مَصْرُوفُ الْوُفُورِ النَّعْمَةِ فِيهَا وَعَدَمُ الْمَزَاحِمَةِ بَعْدَ هَلَاكِ أَعْدَائِهِمْ أَوْ شَامٍ كَمَا قِيلَ (وَرَزَقْنَاهُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ) الطَّيِّبُ مِنْ أَرْزَاقِ الْإِبْدَانِ مَا لَا تَبْعَةَ فِيهِ مِنَ الْإِسْقَامِ وَمَا لَا تَبْعَةَ مِنَ الْآثَامِ مَعَ كَوْنِهِ مَلْذَافاً لِلنَّامِ، وَمِنْ أَرْزَاقِ الْإِنْسَانِ الْعُلُومُ وَالْأَخْلَاقُ الَّتِي تَكُونُ مَأْخُذَةً مِنْ أَهْلِهَا وَمَعْتَدَلَةٌ بَيْنَ الْإِفْرَاطِ وَالتَّقْرِيطِ.

(فَمَا اخْتَلَفُوا حَتَّى جَاءَهُمُ الْعِلْمُ) بِحَقِّيَّةِ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ وَدِينِهِ بِالْآيَاتِ الظَّاهِرَاتِ كَمَا هُوَ شَأْنُ أُمَّةٍ كُلِّ نَبِيٍّ (إِنَّ رَبَّكَ يَقْضِي بَيْنَهُمْ) جَوَابُ سُؤَالٍ مُقَدَّرٍ (يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ) بَرَفْعِ أَغْشِيَةِ الْخِيَالِ وَظُهُورِ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ.

وَالْآيَةُ تَعْرِيزُ بِأُمَّةٍ مُحَمَّدٍ ﷺ فِي اخْتِلَافِهِمْ بَعْدَهُ وَحِينَ حَيَاتِهِ بَعْدَ مَا أَظْهَرَ وَأَعْلَى خِلَافَةِ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ، وَعَلَى هَذَا فَرِيطُ الْآيَةِ الْآتِيَةِ بِهَذِهِ الْآيَةِ وَاضِحٌ لِأَنَّهَا مَفْسَّرَةٌ بِوَلَايَةِ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ.

(فَإِنْ كُنْتَ فِي شَكٍّ مِمَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ) وَالْمُرَادُ بِمَا أَنْزَلَ خِلَافَةَ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ أَوْ مَا وَحَى إِلَيْهِ ﷺ لَيْلَةَ الْإِسْرَاءِ مِنْ عِظَمَةِ مَقَامِ عَلِيِّ عَلَيْهِ السَّلَامُ كَمَا فِي الْخَبَرِ وَلَمْ يَكُنْ لَهُ شَكٌّ لَكِنَّهُ مِنْ بَابِ إِيَّاكَ أَعْنَى وَاسْمَعْنِي يَا جَارَةَ أَوْ الْخَطَابَ عَامّاً. (فَسْئَلُ الَّذِينَ يَقْرَأُونَ الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ) قَدْ مَرَّ مَرَاراً أَنَّ الْحَقَّ الْمُضَافَ هُوَ الْوَلَايَةُ الْمَطْلُوقَةُ وَ

مظهرها على عليه السلام وكل حق حق بحقيقته.

(فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُتَرِّينَ وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الَّذِينَ كَذَبُوا
بِآيَاتِ اللَّهِ) (و اصل الآيات هي الآية الكبرى التي هي ولاية عليه السلام
(فَتَكُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِينَ) لانفاقك في رد الآيات بضاعتك التي آتاك الله
لتنفقه في تصديق الآيات.

(إِنَّ الَّذِينَ حَقَّتْ عَلَيْهِمْ كَلِمَتُ رَبِّكَ) (تعليل للسابق والمعنى
لا تكن من الممترين الغير المؤمنين لان الذين حقت عليهم كلمة ربك (لَا
يُؤْمِنُونَ) لا من هو مثلك و اصل الكلمات هي الولاية و هي واحدة كساير
صفاته تعالى و افعاله و كل الكلمات من العقول و النفوس و الاشباح النورية و
الاشباح الظلمانية و العبارات و النقوش الكتبية اضلال تلك الكلمة تختلف
بحسب القوابل ففي قابل تصوير رضى و رحمة رحيمية و فى قابل سخط و كل
منهما اما تحقق و ترسخ للقابل او عليه و اما لا تحقق، و الذى حقت له كلمة
الرضا لا ينصرف عن الايمان و الذى حقت عليه كلمة السخط لا ينصرف عن
الكفر.

و المعنى لا يؤمنون بالله او بالولاية او بعظمة شأن عليه السلام او بالرسالة
او بك (وَلَوْ جَاءَتْهُمْ كُلُّ آيَةٍ) (من الآيات المقتضية للايمان (حَتَّى يَرَوْا
الْعَذَابَ الْأَلِيمَ) عند الاحتضار و لا ينفع حينئذ نفساً ايمانها (فَلَوْ لَا كَانَتْ
قُرْيَةً آمَنَتْ) (جزاء شرط مستفاد من تعقيب عدم الايمان بالعذاب الاليم
كأنه قال اذا كان عدم الايمان مستلزماً لاليم العذاب فلو لا كانت قرية آمنت.
(فَفَعَلَهَا إِيْمَانُهَا إِلَّا قَوْمَ يُونُسَ) (استثناء باعتبار معنى النفى لا
التفريع (لَمَّا آمَنُوا) (جواب سؤال كأنه قيل: ما كان حال قوم يونس؟ و ما فعل

بهم؟ او حال من قوم يونس.

(كَشَفْنَا عَنْهُمْ عَذَابَ الْخِزْيِ) الخزي الفضيحة فالإضافة بتقدير اللام او البلية فالإضافة بيانية (فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَ مَتَّعْنَاهُمْ إِلَىٰ حِينٍ) حين آجالهم المقدرة وقصة قوم يونس عليه السلام وانكارهم عليه ودعائه عليهم ومسألته نزول العذاب وعدم اجابة الله له ومراجعته في ذلك مراراً، حتى اجابه الى ذلك ومشورته بعد ذلك مع تنوخوا العابد وتصديقه وتحريضه له عليه السلام على ذلك، لعدم علمه ومشورته مع روبييل الحكيم وعدم تصديقه له وسؤاله عند المراجعة في دفع العذاب ورد تنوخوا عليه، وفراره من القوم مع تنوخوا واقامة روبييل فيهم وترحمه عليهم ودعائه لهم الى التوبة وتعليم طريق التوبة لهم وكشف العذاب وفرار يونس بعد كشف العذاب وابتلائه ببطن الحوت وعوده الى قومه مذكورة في المفصلات.

(وَلَوْ شَاءَ رَبُّكَ لَأَمَنَّ مَنْ فِي الْأَرْضِ كُلَّهُمْ جَمِيعاً أَفَأَنْتَ تُكْرِهُ النَّاسَ حَتَّىٰ يَكُونُوا مُؤْمِنِينَ) مصدقين لك او للرّسالة او لعلي عليه السلام او للولاية او لله او مؤمنين بالايان العام الحاصل بالبيعة العامة التبوّة او بالايان الخاص الحاصل بالبيعة الخاصة الولوية.

يعنى ان الايمان بأى معنى كان لا يمكن اكراه البشر احداً عليه لان اكراه البشر لا يتجاوز عن حدّ القلب والايان امر قلبى، فالأكراه يتحقّق فى انقياد السلطنة و صورة البيعة العامة والدخول فى احكام الرّسالة يعنى من كان مسخراً ومحيطاً يمكنه اكراه المحاط لكن لا يسمّى ذلك اكرهاً بل تسخييراً، و تقديم المسند اليه لا فادة الحصران اريدان مثلك البشرى لا يمكنه الا اكراه بخلاف الملكوتيين او لمحض افادة تقوى الحكم.

(وَ مَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تُؤْمِنَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ) (الجملة حالية او مستأنفة و الاول اوفق بترتب الانكار على تعليق الايمان على المشيئة (وَ يَجْعَلُ الرَّجْسَ عَلَى الَّذِينَ لَا يَعْقِلُونَ) (حقّ المقابلة ان يقال و لا ان تكفر الا باذن الله لكن لما كان الايمان هو الدخول في حريم قدسه تعالى كان موقوفاً على اذنه، و الكفر لما كان عدم الدخول لم يكن موقوفاً على اذنه بحسب الظاهر و لما كان تبعة الكفر بفعل الله جعل الرجس الذي هو تبعة الكفر الى نفسه.

(قُلِ انْظُرُوا مَاذَا فِي السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ) (من الآيات الدالة على كمال قدرته تعالى و حكمته حتى توقنوا به و تؤمنوا و الاستفهام للتعجب و التثخيم (وَ مَا تُغْنِي الْآيَاتُ وَالنُّذُرُ عَنْ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ) (اما من كلام الله او محكي بالقول و على اى تقدير فمانافية و الجملة معطوفة على محذوف مؤلف معه قياس من الشكل الاول تقديره لكنهم قوم لا يؤمنون و كل قوم لا يؤمنون لا تغنى الآيات و النذر عنهم، و يجوز ان يكون الجملة حالية عن فاعل قل او عن فاعل انظروا او مفعوله و تكون مشيرة الى القياس المذكور و يجوز ان يكون ما استفهامية معطوفة مع ما بعدها على ماذا فى السماوات او تكون الجملة حالية بتقدير القول.

(فَهَلْ يَنْتَظِرُونَ إِلَّا مِثْلَ أَيَّامِ الَّذِينَ خَلَوْا) (مضوا) (مِنْ قَبْلِهِمْ) (جواب شرط محذوف اى ان كانت الآيات لا تغنى عنهم، او عطف على محذوف اى هل يرجون الا عقوبة الله، او عطف على ما تغنى الآيات باعتبار ان معناه ما ينتظرون، او بتقدير القول اى فيقال لهم هل ينتظرون، او باعتبار كون ما استفهامية.

(قُلْ فَاتَنْظِرُوا) امر للتَّهَكُّم (إِنِّي مَعَكُمْ مِنَ الْمُنْتَظِرِينَ ثُمَّ نُنَجِّي رُسُلَنَا وَ الَّذِينَ آمَنُوا) عطف على محذوفٍ تعليلٌ للامر بالتَّحْدِي معهم تقديره فاتا ننزل العذاب على المكذِّبين ثم نُنَجِّي رسلنا و الذين آمنوا.
(كَذَلِكَ حَقًّا عَلَيْنَا) كذلك متعلِّق بالفعل الاتي و حقًّا علينا مفعول مطلق لحق محذوفاً معترض بينهما (نُنَجِّ الْمُؤْمِنِينَ) لما كان المقام لتقريع المكذِّبين و المقصود بالوعد زيادة حسرتهم و تجربته نبيه ﷺ و المؤمنين في التَّحْدِي معهم صار التأكيد و التكرار مطلوباً و لذلك كرّر الانجاء بالنسبة الى المؤمنين مؤكداً بحقاً.

(قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنْتُمْ فِي شَكٍّ مِنْ دِينِي فَلَا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ) يعنى بعد ما بعثتك بالنبوة فاعلن دينك و لا تخف دينك و ان كنت قبل ذلك خائفاً خافياً (وَ لَكِنْ أَعْبُدُ اللَّهَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُمْ) التعليل على التوفى المتعلِّق بهم لتهديدهم (وَ أُمِرْتُ أَنْ أَكُونَ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ) بكل من معانى الايمان (وَ أَنْ أَقِمَّ وَجْهَكَ لِلدِّينِ) عطف على ان اكون و غير الاسلوب اشارة الى انه مأمور بالثبات فى الايمان و ادامته و اما اقامة الوجه للدين فان الثبات و الدوام فيه للبشر غير مقدور لضرورة اشتغاله بالكثرات.

و الاشتغال بالكثرات و ان كان لمن لا يشغله شأن عن شأنٍ غير مانع من اقامة الوجه للدين لكانه لاكثر مانع و لمن لا يشغله شأن عن شأنٍ ايضاً مانع من قوة الاقامة و كمالها، و ان، فى ان اقم مصدريّة او تفسيريّة و على المصدريّة فالآتيان بالامر على حكاية حال الامر و الخطاب (حَنِيفاً) حال عن فاعل اقم او عن الدين.

(وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ) بجملة انواع الشرك (وَلَا تَدْعُ مِنْ دُونِ اللَّهِ مَا لَا يَنْفَعُكَ وَلَا يَضُرُّكَ) من الاصنام والكواكب و الاهواء والمهويات و من نصب دون الامام فان شيئاً من هذه لا يقدر على نفع و ضرر الا باذن الله و اذالم يتصور في المدعو نفع و ضرر كان دعاؤه لغواً و هذا على اياك أعنى و اسمعى يا جارة، او صرف الخطاب عنه الى غير معين.

(فَإِنْ فَعَلْتَ) الفاء للسببية المحضة (فَإِنَّكَ إِذَا مِنْ الظَّالِمِينَ وَ إِنَّ يَمْسَسْكَ اللَّهُ بِضُرٍّ) حال او عطف فيه معنى التعليل (فَلَا كَاشِفَ لَهُ إِلَّا هُوَ وَ إِنَّ يُرِيدَكَ بِخَيْرٍ فَلَا رَادَّ لِفَضْلِهِ) اختلاف القرينتين للدلالة على تفاوتهما في الارادة كأن الضرر يمس الانسان بفعله من غير ارادة الله و ان كان الفاعل هو الله لانه غير مراد بالذات و ان الخير بارادة الله كما قال تعالى مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَ مَا أَصَابَكَ سَيِّئَةٌ فَمِنْ نَفْسِكَ و وضع فضله موضع ضمير الخير للاشارة الى ما قلنا من ان الشر غير مراد بالذات و يلحق بعمله و ان الخير مراد بالذات كأنه يلحق العبد بمحض الفضل من دون استحقاق بالعمل (يُصِيبُ بِهِ) بالخير (مَنْ يَشَاءُ مِنْ عِبَادِهِ وَ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ) عطف على يصيب و المقصود انه لا يمس الضرراً اكثر المستحقين لانه هو الغفور الرحيم فوضع موضع المعلوم.

(قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُمْ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكُمْ) قدم مراراً ان الحق هو الولاية و ان كل حق حق بحقيقته و ان علياً هو مظهرها التام، فالمراد جاءكم على عليه السلام باعتبار ولايته او ولاية عليه السلام او الولاية المطلقة و مظهرها على عليه السلام و يدل على هذا.

قوله تعالى (فَمَنْ اهْتَدَىٰ فَإِنَّمَا يَهْتَدِي لِنَفْسِهِ) لان الاهتداء ليس

أَلَّا إِلَى الْوَلَايَةِ فَإِنَّ النَّبُوءَ مَا بِهِ الْهُدَايَةُ كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَكِنَّ اللَّهَ يَمُنُّ عَلَيْكُمْ أَنْ هُدَيْتُمْ بِالْإِسْلَامِ لِلْإِيمَانِ (وَمَنْ ضَلَّ فَإِنَّمَا يَضِلُّ عَلَيْهَا وَمَا أَنَا عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ) حَتَّى اجْبُرَكُمْ عَلَى الْوَلَايَةِ وَامْنَعَكُمْ عَنِ الضَّلَالَةِ. (وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ) جُمْلَةٌ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَمِنْهَا الْوَلَايَةُ أَوْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ فِي أَمْرِ الْوَلَايَةِ بِخُصُوصِهِ وَاتَّبَاعِ مَا يُوحَىٰ فِي أَمْرِ الْوَلَايَةِ امْتِثَالِ بِتَبْلِيغِهَا وَعَدَمِ الْخَوْفِ مِنَ الْقَوْمِ وَلِذَا أَمَرَهُ بِالصَّبْرِ فَقَالَ (وَاصْبِرْ) عَلَىٰ إِذَاهُمْ وَنِفَاقِهِمْ (حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ) بَيْنَكَ وَبَيْنَ مَنْ نَافَقَ فِي أَمْرِ عَلَىٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ (وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ).